

قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمٰوٰتِ وَلَا اَرْضٍ الْغَيْبُ اِلَّا اللّٰهُ عَزَّ وَجَلَّ

بوارق الغیب

تالیف

مامی توحید شکت مامی شرک بدعت

حضرت مولانا محمد منظور نعمانی نور اللہ مرقدہ



کتبخانہ محمد نوریہ بین بزرگ ملتان 543841

قُلْ اِنَّ يَسْرَ لَكُمْ فِتْنَتَ الْيَوْمِ اِنْ كُنْتُمْ اَشْرَاقًا

اے رسول! حق اللہ ہے کہ اگر تم لوگ سچے ہو تو تم لوگ آج کی فتنہ سے بچ جاؤ گے۔ اور اگر تم لوگ کافروں میں سے ہو تو تم لوگ آج کی فتنہ سے بچ نہ جاؤ گے۔

ہر کسے گویا کہ میرا نام آزد بلور مدد ار،

سُحیفے ہرگز نہ گئے مانہ گئے جبریل

بکھر پڑا عالم القیاس کہ جسے اول از کتاب رست نصیب ہا ریب منی

ہم نامی

بوارق العیب

تغیر اللہ علم العیب

۱۳ — ۱۴ — ۱۵

ما شہر
کتابخانہ مجیدیہ
لہور

مصنف
حاجی نور الدین شمس الدین
مدرسہ دارالعلوم دیوبند

چلنے کا ہندوستان سوانہ ہندوستان کے حالات

عرض ناشر

پروفیسر یاکے ہند اور عالم اسلام کی بلند پایہ شخصیت
نور الدین صاحب حضرت مولانا محمد منظور صاحب کھانی مدظلہ کی شخصیت کسی تعارف کی
مستاج نہیں ہے۔

نیز نظر کتاب "بوارق الغیب" ان کی تصنیف ہے جو کہ یونان کے مشہور عالم
الفرقان میں قسط در قسط ۱۲ اجزاء میں شائع ہوئی تھی جس کا علم غیب پر نہایت
علی و انصاف اور قرائت کے ساتھ مولانا موصوف نے قلم اٹھایا ہے۔

کتب خانہ مجیدیہ نے اس کو کتابی شکل میں شائع کیا ہے جس کے دو حصے ہیں۔
حصہ اول میں آیات قرآنی مع تشریح و توضیح ترتیب وار درج کی گئی ہیں اور
اور حصہ دوم میں احادیث بخاری صحابہ، الصلوٰۃ والتہیہ مع تشریح جمع کی
گئی ہیں۔ یہ کتاب اعلیٰ علم کے لئے بہترین تحفہ ہے۔ انشاء اللہ تعالیٰ
اس کے مطالعہ سے اہل انصاف حضرات کو حقیقت تک رسائی حاصل ہوگی
اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ اس سچے سچے حق و باطل میں امتیاز کرنے
اور اتباع حق کی توفیق نصیب فرماویں۔

آمین ثم آمین

فقط

جلال احمد شاہد

کتاب خانہ مجیدیہ، بیرمنگھم، انگلینڈ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سَنَامُذًا مُصَلِّيًا

تقریب

بول تو اسلای ہند میں اہل سنت والہدایت کی جنگ بہت قدیم سے جاری ہے لیکن تیرہویں صدی کے نصف آخر میں بعض فضلاء نے بدایوں کی تصنیف کو شمشیروں تلے اس کو خاص فروغ دیا۔ اور پھر فاضل بریلوی مولوی احمد رضا خان صاحب کی "مجددانہ سرگرمیوں" نے اس میں اور زیادہ شدت اور جہد گیری پیدا کی۔ اور اس حیران کن جنگ پر اہل ترقی کوئی دھی نہ کیا بلکہ کہ جنگ عظیم کے نام پر جب ترکوں کی حیثیت نے ہندوستانی مسلمانوں کو اپنی طرف متوجہ کیا اور خلافت کی تحریک اٹھی تو کچھ دنوں کے لئے یہ خانہ جنگی سرور ہو گئی۔

اور الحمد للہ کہ چند سال تک عوام مسلمانوں کے کان ان مباحث سے نا آشنا رہے۔ تا آنکہ ۱۳۲۶ھ میں مجاز کا غیر متوقع انقلاب پیش آیا۔ اور ملک مستعرب کی جگہ شریف حسین کے ماعتزل سے نکل کر سلطان محمد ابن محمود کے ماتحتوں میں چلی۔ اور انہوں نے اپنے نیالامت و عقائد کے مطابق وہاں اصلاحات کا سلسلہ شروع کیا تو وہاں کے اہل ہدایت کو پھر اپنی مردہ تحریک کے زندہ کرانے کا ایک موقع مل گیا۔ اور بتا رہی اقبوہ و تحمیس قیود، سوسائٹس، فاشزم، نڈر، غیر اشد، غم غریب اور غیر مباحث پر پھر یہاں صدر کا دراز گر ہو گیا۔ مجاز میں تو چند ہی روز کے بعد کامل امن و امان ہو گیا مگر ہندوستان میں جو مذہبی جنگ اس سلسلہ میں پھرمی اس کے شرار سے برابر بلند ہو رہے۔

بیان تک کہ فریقین کے علماء کرام کے علاوہ عام اہل قلم اور مدیران اخبار و جرائد نے
 بھی ان مباحث کی تحقیق، اداثیات و اشعار میں سحر قیسا شروع کر دیا، اور کچھ دنوں
 کے لئے بہت سے اسلامی اخبارات کے صفحات اسی موضوع کے لئے وقف ہو گئے۔

اسی اور میں بعض اخباری مضامین دیکھ کر مسکندہ علم غریب پر ایک مختصر سالانہ
 لکھنے کا ارادہ ہوا۔ یہ زمانہ میری طالب علمی کا تھا، اور میں مرکز علوم اسلامیہ مدرّس العلوم و لیبیدہ
 میں اپنی تعلیم کے آخری درجات پر رسے کر رہا تھا۔

حضرت مولانا سید محمد رفیع حسن صاحب سے میں نے اپنا یہ ارادہ ظاہر کیا۔
 مولانا نے فرمایا: کہ اہل سنت کی طرف سے اب تک جو رسالے اس مسئلہ پر لکھے گئے
 ہیں، ان سب میں قدر ضرورت پر گفتگو کیا گیا ہے۔ اور مخالفین نے غلط سمجھ کر کہنے
 کے لئے بڑے بڑے رسالے لکھ ڈالے ہیں۔ لہذا اگر اس موضوع پر کچھ لکھنا ہے تو جنت
 کو اور ایک میسور رسالہ لکھ دے۔ میں میں اپنے دلائل میں کافی وضاحت فرماد۔ اور مخالفین
 کے دلائل کا جواب بھی بالانتساب ہو کر کام پڑا تھا۔ اور محکمہ بھی بڑے کام لکھنا نام سلسلہ
 کو قدم اٹھایا اور اسی طالب علمی کے زمانہ میں اس رسالہ جو اربع الفیض کی تالیف
 کی بنیاد ڈال دی۔ مگر اس سال دورہ حدیث کی شغولیّت کی وجہ سے بہت مقوڈا اس
 وقت میں سکا۔ تاہم اتنا ہوا کہ جو خیال وقت ملتا، میں اس میں دارالعلوم کے کتب خانہ
 میں باجمعت اور کتب خانہ سے جہازیں نقل کر لاتا۔ اسی سال تعلیم کے ختم ہونے کے ساتھ
 دارالعلوم کے قیام کا بھی قائل ہو گیا، اور میں اپنے وطن سنبھل چلا آیا۔ یہاں اگرچہ میں
 کاکام شروع کر دیا۔ اس کی مصروفیت اور کسی وسیع کتب خانہ کے نہ ہونے کی وجہ
 سے اس مرحلہ میں، باریق کا کام بالکل بند رہا۔

اس کے بعد تقریباً تین سال میرا قیام امر و بہر میں رہا۔ وہاں کے دارالعلوم کے
 کتب خانوں میں دینی کتابوں کو ذخیرہ اگرچہ کچھ کم نہ تھا، لیکن تعلیم کی غیر معمولی ضرورت
 کی وجہ سے تابعین کے لئے وقت نہیں تھا تھا۔ اس لئے میں نے اپنا ایک سال صرف
 اس کام کی تکمیل کے لئے خالی کر لیا، اور اہر آدمی سے کتابیں جمع کر کے ہر تین اس کی

طہارت مندرجہ ہوگی۔ چار پانچ بیٹے کی مسلسل محنت اور جانٹکاری نے کام کو قریب ختم کرنے پہنچا دیا۔ اور اس کتاب کے اکثر حصے کی ترتیب اور تفصیل سے بھی فارغ ہو گیا۔

۱۹۳۱ء ستمبر کا مہینہ تھا کہ ایک مناظرہ کے سلسلہ میں مجھے ضلع گجرات (پنجاب) جانا پڑا۔ اور میری قیمت میں میرے مکان سے کتاب کا پورا موزوں غائب ہو گیا۔

بِأَيِّ قُوَّةٍ أَتَىٰ لَمَّا لَمْ يَكُنْ لَكَ حَقٌّ مَّا

مجھے اس کا کس قدر مدد ہوا۔ اور میرے دل پر کیا گزری اس کا تحریر میں آنا دشوار ہے۔ عزت نے اس قدر شکست کھائی کہ اس کے بعد میں نے بار بار اس کو از سر نو لکھنا پایا۔ لیکن دل و دماغ نے صاف جواب دے دیا۔ اور میں ایک عرصہ تک قلم نہ اٹھا سکا۔ اس وقت مجھے معلوم ہوا کہ اعادہ تصنیف سے کہیں زیادہ مشکل ہے۔ حضرت مولانا محمد مرتضیٰ حسن صاحب کو جب اس کی اطلاع ہوئی۔ تو آپ نے اس کو پورا از سر نو لکھنے کا حکم فرمایا۔ میں نے اسی ہمت شکن اور حوصلہ شکنی کا اعتراف کیا۔ لیکن ممدوح نے ایک نہ سنی۔ اور فرمایا اللہ کے بھروسہ پر لکھنا شروع کرو۔ اتفاقاً لاہور ۱۳۵۱ھ میں میں نے پھر اس کو لکھنا شروع کیا۔ اور الحمد للہ قلم نے کہ اس کے فضل و کرم سے ۱۳۵۲ھ میں وہ دوبارہ مکمل ہو گئی۔ اس مرتبہ مضامین میں کچھ اضافہ بھی ہو گیا۔ اور پوری کتاب کا مستودع فلسفہ کیپ سائز کے قریباً آٹھ سو صفحات پر ختم ہوا۔ اللہ کی شان ہے کہ ۱۳۴۳ھ میں دارالعلوم دیوبند کے قیام کے زمانہ میں جب پہلی مرتبہ میں نے اس کو لکھنا شروع کیا تھا۔ تو اسی وقت اس کا نام "بوارق الغیب" تجویز کیا تھا۔ پچاس پچھڑ ۱۳۴۶ھ کی بعض مطبعہ تحریروں میں بھی میں نے اسی نام سے اس کا ذکر کیا ہے۔ لیکن ان تمام حوادث کے بعد ۱۳۵۲ھ میں جب دوبارہ کتاب تکمیل کو پہنچی اور میں نے یہ حساب جلی "بوارق الغیب" کے اعداد شمار کئے۔ تو ۱۳۵۲ھ ہی آئے اس ضمن اتفاق پر مستر بروئی اور دل نے کہا۔

الاصحاء تفرزل من السماء۔

تکمیل تا لیس کے بعد طباعت کا مرحلہ سامنے آیا اور اندازہ کیا گیا کہ کم از کم دویزم ہزار روپیہ اس کی طباعت کے لئے چاہیئے۔ اس نچھڑ کے بعد اس کی طباعت

اور انا حوت سے اٹھ کر پانس ہو گیا۔ اور میں نے بھی کو تیزی یہ ساری محنت میں میرے
کی پانس رہے گی۔

یہاں تک کہ تری سال کے آخر میں الفطان کے اجزاء کا خیال پیدا ہوا۔ اور محرم
۱۳۳۵ھ سے شروع ہوا علیٰ افسانہ اسس کو بری بھی کر دیا گیا۔ اور یہ اردو کیا گیا کہ ہونے الفیض
قد، اراسی میں شائع کی جاتے۔ بعض یہاں نے اس رسالے سے اختلاف کیا۔ اور یہ
دستے دی کہ میں طرح ہی ممکن جو۔ اسس کو علیدہ مستقل کتاب کی شکل میں شائع کیے
اور اسس میں کوئی شک نہیں کہ زیادہ مناسب ہی قد۔ چنانچہ اسی کش مکش میں ایک
سال سے بھی کچھ زیادہ تکلیف۔ اور پھر ہی اسس کی مجموعہ طباعت کی کوئی صورت نہیں
پیدا ہو سکی۔ مجبوراً اپنی پہلی ہی تجویز کے مطابق جماعتی الادبی نشست سے اسس کو
- الفتران میں ہی باقراط شائع کرنا شروع کر دیا گیا۔ اور زلیقہ ۱۳۳۵ھ میں اسس کا
یہ پہلا صفحہ ہونہ تعالیٰ نے ممکن ہوا۔

رسالے کے ساتھ ساتھ کچھ علیہ بھی فرمے اٹھو ایسے گئے تھے۔ اس وقت وہی
یہی کہ کہے کتابی شکل میں پیش کئے جا رہے ہیں۔ اس کے لئے جا بجا آپ عمران میں ہوا
الغیب کی تکرار دیکھیں گئے۔ لیکن مضمون بالکل مسلسل ہے۔ آپ عمران سے قطع نظر
کر کے میں مضمون کو مسلسل علامت فرمائے جاتے۔

مَوْجِدٌ مِّنْظُورٍ تَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ

فوز محمد

درا تھ۔ جاری جوہر سلام و تحی دارالافتا علیٰ مذاہب شری

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله المتعزز بالعمة والعظمة والجلال المتوحد
 بأحدية الذات المتفرد بمقام الحكمة المنزه
 عن سمات العجز والنقص وإمارات الزوال المتعالي
 عن الأشياء والأصناف والأمثال هو الذي يصرف
 الأحوال ويخفف الأثقال بيده ملكوت السموات
 والأرض يفرق الأرزاق ويقدر الأعمال ويرسل
 الصواعق فيصيب بها من يشاء وهم يجادلون في
 الله وهو شديد المحال يدير الأمور من شفيق
 الأمان بعد اذنه عالم الغيب والشهادة الكبير المتعال
 نشهد أنه لا إله إلا هو ولا يعلم الغيب إلا هو له
 الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير لا حول ولا
 قوة إلا بالله ولا نعبد ولا نستعين إلا إياه له النعمة
 وله الفضل وله الثناء الحسن لا إله إلا الله مخلصين
 له الدين ولو كره المشركون ونشهد أن سيدنا و
 نبينا وحبيبنا ورحمنا ومولانا محمدا
 عبده ورسوله إن الله بأن الحق إلى كافة الناس
 بشيرا ونذيرا وواعيا اليه بآياته ومراسما منير
 صلى الله تعالى عليه وعلى آله وصحبه وسلم تسليما
 كثيرا كثيرا اللهم إنا نسئلك حبك وحب رسلك
 وحب عمل يبتغى إلى حبك اللهم اجعلنا هاديين
 مهتدين غير متولين ولا مضطلين سدا لأوليائنا

عدو الإعدائك نصحت بحبيبتك من أحبائك وفداي
 بعد أوتيتك من خالفك . اللهم هذا الدعاء وعليك
 الأسباب ومضى الجهد وعليك التكفل وإنك المستعان .

تہمید

اب سے تقریباً ساڑھے تیرہ سو برس پہلے صادق مفسد وق صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی امت کے متعلق فرمایا تھا۔

لنتبعن سنن من کان قبلکم
مبشرا بشیر و ذرا ہادرا
تم لوگ ضرور بالغہ و پیر وی کرو گے اگلی
امتوں زلیخا یعنی یہود و نصاریٰ کی پالشت برابر
بالت اور مائتہ برابر مائتہ زلیخا یعنی بالکل ہی
الحمد چٹ۔

(رواہ البخاری و مسلم عن ابی سعید خدری رضی اللہ عنہما)

ہم ماحول ہیں زبان دی ترجمان سے یہ پیشین گوئی صادر ہوئی تھی۔ اُس وقت ظاہر حالات یہ تصور بھی نہیں کیا جاسکتا تھا۔ کہ کبھی امت محمدیہ میں بھی وہ گمراہیاں راہ پا سکیں گی جن کا شکار یہود و نصاریٰ ہوئے۔ لیکن اگر ویش آیم نے غلطی سے ہی زمانہ کے بعد اس پیشین گوئی کے دونوں رخ دنیا کے سامنے پیش کر دیئے۔ خیر القردان کے گزرتے ہی امت میں فتنوں کا دروازہ کھل گیا۔ نئے نئے فرسے پیدا ہونے لگے کسی نے تقریباً بیسویں صدی کی روشنی اختیار کی اور کوئی غلو اور افراط میں نصاریٰ کے قدم پر قدم چلا۔ پھر سو سو برس بعد رسالت سے دوری ہوتی گئی ان نئے فتنوں نے کی پیداوار بھی برپا ہوئی۔ اور آج تک یہ سلسلہ برابر جاری ہے کہیں جکڑ اور بات ایرانی کی جھوٹی نبوت کے چرچے ہیں۔ تو کہیں مسیحی عذاب مرزا قادیانی کی رسالت کے بلند بانگ و جوش۔ اگر ایک طرف عبد اللہ چکرا لوی اور اس کے کمر تہی چیلے سید المرسلین محبوب رب العالمین صلی اللہ علیہ وسلم کے واقعی خدائے حق اور نفس الامری فضائل سے انکار کر کے آپ کی محبت اور وجوب اطاعت سے انکار کر رہے ہیں۔ اور صلا اللہ آپ کو اپنا بیباک غلط کار اور معرکی انسان بنا کر رہے ہیں تو دوسری طرف ایسے گمراہ آپ کو

سند کی نیکون پر بھگا کر خدا کی اختیارات کو سب سے چھپے ہیں۔ کھنڈے غفلتوں میں آپ کی بشریت سے انکار کیا جا رہا ہے۔ آپ کو خدا کی الہی کا مالک و مختار و مشرف فی الکونان اور عالم الغیب بتلایا جا رہا ہے اور بعض کو رنجشوں نے تو آپ کو بعض خدا بنا دیا۔ اور یہاں تک کہ گزشتہ کے

۵۔ وہی جو مستوی عرش پر تھا خدا ہو کر ابتر پڑا ہے مدیستہ میں مدطفے ہو کر اور پھر غضب سے کہ ان اعتراضات کو جو سب سے تعلیمات اسلام کے مزاحم اور مناقض ہیں ضروریات دین کا درجہ دے کر اور ان پر محبت حضرت رسالت کا جنگ

مخالف کر دیا۔ یہ پکاراوی صاحب کے لئے چھپے کتب پر امر سہی اپنے اشتہار مخالف اور مخلوق کی طاعت میں فرق بھر یہ کیم زمرہ سے وہ میں لکھتے ہیں۔ کہ نبی کو اصل مصلحت ایضاً کہتے ہیں کہ کس سے (معائنہ) وہی طرح اس فرقہ کے بالائی اولیٰ خداوند پر کراوی نے لکھا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کا افتخار کفر و شرک ہے (وہم بایضا باطل) اخبار بلاغ مفسر جو اس گروہ فرقہ کا ترجمہ ہے وہی میں آئے دن حضرات انبیاء و پیغمبر الصلوٰۃ والسلام کی محبت اور دہوب طاعت کے خلاف مخالفین شائع ہو گئے دیتے ہیں۔ جنہیں زور ضرورت بیان کیا جائے کہ معاذ اللہ اخبار علیہم السلام میں یہ یہ کرتے ہیں اور کہ دریاں نہیں (وہم بایضا باطل) رب العالمین (۱۲)

۶۔ مولوی احمد رضا خان صاحب بریلوی اپنے رسالہ برکات الاحادیث میں لکھتے ہیں کہ معصوم ہر قسم کی حاجت روائی فرما سکتے ہیں۔ دنیا و آخرت کی مراد میں سب معصوم کے اختیار میں ہیں۔ حدیث

ما ظہر من غائب حب کی اس عبارت کو دیکھیں اور اسی کے ساتھ قرآن کریم کی ان تصریحات کا مطالعہ کریں۔

قل انی لا اعلیٰ لکم فی الدین	۱۔ میں آپ کہہ دیجئے کہ میں تمہارے نقصان
ارشاد: قل لا اقول لکم عندی	اور نہ وہاں مالک و مختار نہیں ہوں اسے رسول
حق انی اللہ قل لا اعلیٰ لکم فی الدین	آپ کہہ دیجئے کہ میں تم سے نہیں بہتر کہہ رہا

بڑھا کر دنیا کے سامنے پیش کیا جا رہا ہے اور نہ مانتے والوں کو کافروں اور کلمہ دشمن رسول
 بنادیا جا رہا ہے۔ گویا ان ہی باتوں پر محبت نبوی کا حارہ ہے۔ اور یہی وہ اصول و دینگو
 از کان اسلام اور جہات عقائد ہیں جن کی تبلیغ و اشاعت کے لئے تمام انبیاء علیہم
 السلام مبعوث ہوئے تھے۔ فیالیہ تخی مت قبل هذا وکنت فیما مفسیاد
 میں تو ان فتنوں کی خبر سب سے پہلے ملے اور ان میں سے ہر ایک فتنہ بجائے خود
 دین الہی میں عظیم الشان رخنہ ہے۔ لیکن بعض حقیقات سے فتنہ علم غیب کو جو خیر
 عمری و اہمیت حاصل ہو گئی ہے۔ وہ نہایت خطرناک ہے۔

اس مسئلہ کے ظاہری عنوان میں چونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعظیم و
 تکریم ہے اور آپ کے لئے ایک اعلیٰ درجہ کے کمال کا اعتراف ہے۔ اس لئے عوام
 مسلمین اپنی دلیانہ حقیت اور غیر آئینی پوشش محبت کے باعث جلدی اس کا شکار
 ہو جاتے ہیں اور نادانانہ کی وجہ سے نہیں سمجھتے۔ کہ جس کو وہ اعتراف عظمت اور
 انتہائے عقیدت کہتے ہیں۔ فی الحقیقت وہ مصیبت اور بقاءت ہے۔ اور جس کو انہوں
 نے بارگاہ رسالت کے تقرب کا ذریعہ سمجھا ہے۔ وہی حضور رسالت مآب صلی اللہ علیہ
 وسلم کی بیزاری اور آپ کے واسطے رحمت سے دوری کا سبب ہے۔

انصار نے ایسی ہی غیر آئینی محبت کے جذبہ میں اللہ کے اولوالعزم پیغمبر صلی
 اللہ علیہ وسلم کو مصائب خداوندی میں شریک فرمان لیا۔ اور سمجھے کہ ہم نے خدا
 کے فضل و پیغمبر کی بڑی تعظیم و توقیر کی اور اس کی وجہ سے مسیح اور ان کا خدا ہم
 سے بہت زیادہ راہی ہو گیا۔

(بقیہ ملاحظہ فرمائیے)

نفعاً ولا ضرراً الاہا شاہ اللہ۔ پاس اللہ کے خزانے ہیں۔ اسے رسول
 آپ کہہ دیجئے کہ میں اپنی ذات ماحدہ کے لئے (میں) نفع اور نقصان کا اختیار نہیں رکھتا۔
 مگر جو خدا چاہے (وہی ہوتا ہے)۔

لیکن خدا کی آخری کتاب قرآن مجید شاہد ہے کہ ان کی یہی گراہی رہی کی
بیاد رہی ہر جذبہ محبت پر مبنی ان کے بغض اور مردود ہونے کا باعث بنی۔

اسی طرح غلامہ روافض نے اسی جو کشش محبت کے ماتحت ائمہ اہل بیت
رضوان اللہ علیہم اجمعین کو بیچ ماکان و ماکون کا عالم اور اعتبارات کی فیکون کا لاک
مان اور بعض بد نظموں نے حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کو خدائی کے مرتبہ تک
پہنچا دیا اور اسی کو انہوں نے محبت اہل بیت کا مقتضی اور تعظیم و تکریم کا مٹھا سمجھا۔
لیکن اسلکی تاریخ شاہد ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اپنی زندگی میں ان پر جان
محبت کو آگ کے بھڑکتے شعلوں میں ڈال کر دنیا کو بتلادیا کہ ہماری جو محبت خدا
کی بغاوت پر مبنی جو اس کی سزا آگ کے بھڑکتے شعلے ہیں۔

ولسلا ابداً لآخرۃ اکبر لو کانوا یعلمون۔

بہر حال جس طرح محبت عیسوی کے پردہ میں الوہیت مسیح کے عقیدہ نے
نشو و نما پایا اور جیسے کہ محبت اہل بیت کے نام پر رافضیوں کو ترقی ہوئی اسی طرح سید
نبوی اور عشق رسالت کا رنگ دے کر مسئلہ علم غیب کو بھی فروغ دیا جا رہا ہے۔
اور بیچارے عوام محبت کا ظاہری عنوان دیکھ کر برابر اس پر ایمان لاد رہے ہیں ایسی
یہی گراہیوں کے سد باب کے لئے حضورؐ نے فرمایا تھا۔

لے۔ سیدہ تاحہ بنت شعیب عہد انوار میلاد روافض کے عقائد باطل کے بیان میں تحریر فرماتے
ہیں۔ ومن ذلک ان الاحام یسلو کل شیء ماکان و مایکون من امر الدنیا والدین
حق عہد ان حصی وقطع الامطار وورق الاشجار فی ذلک مین۔ ص ۱۹۔

ترجمہ۔ اوزان کے عقائد باطلہ میں سے یہ ہے کہ جو کچھ ہو چکا یا آئندہ ہوگا اس کا سبب کو
ائمہ جانتے ہیں خواہ وہ دنیا کے متعلق ہو یا دین کے۔ سوچ کر زمین کی ٹکڑیوں، بارش کے قطرے
اور درختوں کے پتوں کی تعداد بھی جانتے ہیں۔ درحقیقت علمائے نوروں کا عقیدہ علم غیب بھی رافضیت
کے اس عقیدہ کی مدد سے پور گشت ہے۔ ۱۲۔ غفرلہ

لا تظہرونی حکماً اظہراً
 النعمانی عیسیٰ بن عویم الحدیث
 تم کچھ کو حد سے نہ بڑھا جاہلیہ کہ نصہ لہی نے
 عیسیٰ ابن مریم کے ساتھ کیا۔
 ایک دوسرے موقع پر ارشاد فرمایا۔

لا ترفعونی فوق حقی فان اللہ
 قال قد اتعذتی عبد اقبل
 تم کچھ کو میرے اصلی مرتبہ سے مت بڑھاؤ۔
 حق تعالیٰ نے مجھ رسول قرار دینے سے پہلے
 ان یتخذنی رسولاً۔

اور ایک موقع پر جب کہ بعض صحابہ سے آپ کی شان میں کچھ بے اعتدالی ہو گئی تو
 ارشاد فرمایا۔

لا یتعلوکم الشیطان الامحمد
 بن عبد اللہ ورسولہ۔ ما
 صاحب ان ترفعونی فوق
 منزلتی الی الی التزلزل اللہ
 لوگو! تمہیں شیطان گمراہ نہ کرے میں محمد
 ابن عبد اللہ ہوں۔ خدا کا بندہ ہوں اور اس
 کا رسول میں نہیں چاہتا کہ تم مجھ کو میرے اس
 مرتبہ سے اوپر اٹھا دو جہاں خدا نے مجھ کو رکھا ہے۔
 ایک دفعہ بعض بچپنوں نے آپ کی شان پاک میں یہ کلمات کہہ دیئے۔

وفینا نبی یعلم ما فی عند
 اور ہم میں ایک ایسے نبی ہیں جو آئندہ کی باتیں
 جانتے ہیں۔

تو فوراً آپ نے ارشاد فرمایا۔

حصہ۔ مجمع الفوائد، صفحہ ۱۵۱۔

۱۵۱۔ رواہ الطبرانی فی الکبیر والحاکم فی المستدرک عن علی بن السین عن ابیہ رضی اللہ
 عنہم اجمعین۔ کنز العمال جلد دوم، صفحہ ۱۲۲۔
 ۱۵۲۔ رواہ احمد و عبد بن حمید و سعید بن منصور و البیہقی فی شعب الایمان عن انس
 رضی اللہ عنہ کنز العمال صفحہ ۲۰۲۔

وَعَمِي هَذَا وَخَوِيفُ مَا كُنْتُ
قَتُولِينَ لَا يَعْلَمُ مَا نَفَى غَلَا لَا إِلَهَ
بِذِكْرِهِ بَلْكَ جَوِيعُ كَبِيرٍ هِيَ قَتِيلٍ وَهِيَ
كَبِيرٌ آيِدُهُ بَأَعْوَنَ كَوْخِذِ كَعَمِي كَوَلِي
تَنْبِيهِ يَأْتَانَا -

بہر حال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی ذات شریفہ کے متعلق کبھی ایسے
اظہار بھی پسند نہیں فرمائے جن میں افراط کا شائبہ بھی ہو بلکہ اس کے متعلق آپ نے
پوری پوری روک تھام فرمائی۔ لیکن اللہ کی شان ہے کہ آج آپ جن کے متعلق اور آپ
ہی کی محبت کے مدھی آپ کی مقرر کردہ حدود کو توڑ رہے ہیں۔ اور کھیلے بغیر آپ کو
عالم الغیب کہہ رہے ہیں اور نصاریٰ کی طرح اسی نحو اور افراط کا رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کی ہمنامہ دی اور قرب خصوصی کا باعث سمجھ رہے ہیں۔ انہیں اسیر ان
جہالت اور گرفتار الوضوالت کے متعلق علامہ علی قاری علیہ الرحمۃ اہل ہدی نے
ارتقام فرمایا ہے۔

وَلَا رَيْبَ أَنَّهُ الْجَاهِلُ الْوَلَا عَلِي
هَذَا الْقَوْلُ اعْتِقَادُهُ هُوَ أَنَّهُ
يَكْفُرُ عَنْهُ هُوَ سَيِّئُ الْفِعْلِ وَهُوَ مُخْلَمٌ
الْجَنَّةَ وَكَأَنَّ غُلُوَّ كَأَنَّهُ الْقُرْبُ
أَلَيْسَ فَهَلْوَ أَعْنَى الشَّاسِ
لَا مَرَّةً وَاشْتِدَادُهُ هُوَ مِثْلُ الْفَتَّةِ
لَسْفَتُهُ فَيَسْهُو شَبَهُ ظَاهِرٍ مِنْ

اور بے شک ان لوگوں کو اس نگرانی پر ان
کے اس خیال نے مجبور کیا ہے کہ ان کا یہ
مقیدہ ان کے سامنے کفارہ سیئات ہی ہوگا
گا اور اس کی وجہ سے وہ جنت میں پہنچ جائیں
گئے اور جس قدر بھی وہ حضور کی شانِ مطہرین
کے اسی قدر آپ کا تقرب حاصل ہوگا۔
درحقیقت یہ لوگ حضور کے سب سے زیادہ

علامہ۔ رد المحتار ج ۲۔ ۱۲

علامہ۔ علامہ علی قاری کی یہ عبارت خاص انہیں لوگوں کے حق میں ہے جو رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے جمیع مآکان و مایکون کا علم محیط مانتے ہیں۔ پوری عبارت کئی
صفحوں میں ہے جو آئندہ اپنے موقع پر انشاء اللہ نقل کی جاوے گی۔ ۳۳ منہ۔

النصارى على غلواحي المسيح افران ہیں اور آپ کی سنت کے سبب سے
 اعظم الطواغيت والفساد بڑے مجاہد ہیں۔ ان میں نصاریٰ کی طاہر
 ودينه اعظم المذاهب باہر مشابہت ہے، انہوں نے بھی معذرت
 مومنات کبر مشہور ۱۹۷۱ء عینی علیہ السلام کے بارے میں بڑے غلو
 سے کام لیا اور ان کی شریعت اور ان کے دین کے بالکل خلاف عقیدے سے
 قائم کر لئے۔ (اسی طرح یہ لوگ بھی کر رہے ہیں)

بہر حال چونکہ عقیدہ علم غیب کا یہ زہر محبت کے دودھ میں ملا کر امت کے
 حلق سے ادا رہا ہے۔ اس لئے یہ ان تمام گمراہز اعتقادات سے زیادہ خطرناک
 اور توجہ کا محتاج ہے۔ جن پر محبت اور عقیدت کا طبع نہیں کیا گیا۔ پھر اس کی
 حمایت میں حایان بدعت اور اعیان ضلالت کے ابعاد رسالوں نے مطلق
 کو اور بھی زیادہ تاریک کر دیا ہے۔ اس وقت تک میری نظر سے اس موضوع
 پر ان لوگوں کے جو رسالے گزر چکے ہیں۔ ان کی تعداد قابلہ بچا اس ساٹھ سے
 کم نہ ہوگی۔ ادھر علمائے اہل سنت نے یہ سمجھتے ہوئے کہ مسئلہ بالکل ذہاب البطان
 ہے۔ اس کی طرف بہت کم توجہ فرمائی اور اگر کسی نے لکھا بھی تو قدر ضرورت پر
 اکتفا کیا۔ اور کبھی اس کے اطراف و جوانب کے احاطہ کا ارادہ نہیں کیا گیا۔ جس
 سے حواس اناس کے حفاظ کو اور بھی زیادہ تقویت ہوئی۔

اب بعض اکابر امت کے ایمار سے اس ناچیز نے اس مسئلہ کی تحقیق کے لئے
 قلم اٹھایا ہے۔ حق تعالیٰ سے دعا ہے کہ وہ انصاف اور حق پرستی کی توفیق عطا
 فرمائے اور اقسام و مقاصد سے بچائے۔

بسم الله الرحمن الرحيم
 والصالحين وارزقنا اتباعه واليا ملئ باحلال وارزقنا اجتنابه
 آمین۔

اس کتاب ربارق الغیب کی دو جلدیں ہوں گی۔ پہلی جلد میں اہل سنت

کئے دلائل ہوں گے اور دوسری جلد میں مخالفین کے دلائل پر تنقید۔ پہلی جلد میں ایک مقدمہ ہوگا۔ اور تین باب مقدمہ میں کچھ اہم اور ضروری اقسام کے علاوہ موضوع بحث کی تفتیح اور انتشار نزاع کی تعیین کی جائے گی۔ پہلے میں صرف قرآن مجید سے غیبیہ عقیدہ کے خلاف ثبوت پیش کیا جاوے گا اور دوسرے باب میں صرف احادیث نبویہ سے اور تیسرے باب میں صحابہ و تابعین و دیگر ملت صالحین، ائمہ عظام اور صوفیائے کرام کے اقوال سے مسلک کی تائید پیش کی جائے گی۔ اسی طرح دوسری جلد میں بھی انتشار افتد میں باب ہوں گے۔ اور ایک خاتمہ۔ والہم یسید اللہ تعالیٰ وہو الموفق۔

مقدمہ

جس شخص نے صرف قرآن عزیز کا سرسری نظر سے مطالعہ ہی کیا ہو گا۔ وہ اس حقیقت سے ناواقف نہ ہو گا۔ کہ ہر طرح مقبولین بارگاہ خداوندی و حضرات انبیاء علیہم السلام پر اولیاء کرام کی شان میں گستاخی اور ان کی عداوت یا عداقت و بدگمانی ہے۔ اسی طرح ان حضرات کے بارہ میں نلو اور افراہ یعنی ان کے نام کے منصب اصلی سے انکار صفات خداوندی میں شریک کرنا اور ان کے لئے وہ اوصاف و کمالات ثابت کرنا جو حقیقت ان کو عطا نہیں فرمائے گئے تھے یہ بھی ضلالت اور گمراہی ہے۔

یہود اگر اس وجہ سے متحق لعنت ہوئے کہ انہوں نے اللہ کے ایک اور العزیز رسول (حضرت مسیح علیہ السلام) اور ان کی والدہ ماجدہ صدیقہ مریم کی شان پاک میں گستاخیاں کہیں اور ان پر ناپاک بہتان باندھے تو نصاریٰ صرف اس وجہ سے مردود ہوئے کہ انہوں نے اللہ کے اس رسول کو اس کے حقیقی منصب سے انکار کر بیٹھنا خدا کا شریک بنانا قرآن حکیم نے ان کی اس بے راہ روی پر سخت عتاب آمیز نداء میں کفر کی فردرہ لگائی ہے۔

لقد کفر الذین قالوا ان اللہ یفترہ لوگ کافر ہو گئے جنہوں نے مسیح ابن ہوالمسیح ابن مریم کو۔

لقد کفرا الذین قالوا ان اللہ ثالث ثلاثہ و ما من اللہ الا الہ واحد۔ وان لم یے شک وہ لوگ کافر ہو گئے جنہوں نے تین خدا ہونے حالانکہ ایک اکیلے خدا کے سوا کوئی معبود نہیں۔ اور اگر وہ لوگ

يَنْتَهَوْنَ عَنْ يَتْلُوَنِ الْبُحُورِ۔ اچھی باتوں سے باز رہنا ہے تو ان
 اللہ میں تفرقہ نہ پڑے اور اللہ سے ملے۔ کافروں کو تباہیت و دہائکت عذاب
 الیوم ہے۔

پس مہربانہ صلا اللہ کا یہ خیال کہ تقویٰ میں یا نور اللہ کی شان میں بدعت ہے
 کلام کون درست ہے۔ میں سے ان کا مرتبہ پرستہ ہو۔ اگرچہ اس کے لئے کوئی نص
 شرعی موجود نہ ہو۔ اور میں تو بھی ان کا مرتبہ بڑھایا جاتے تھے۔ کسی قدر ہم کو ان کی اد-
 ان کے حد کی غور و تدویٰ حاصل ہوگی۔ و غرض یہ خیال نہ مہر اسر جہاں است اور
 سند است ہے۔

مقرر ہیں یا گمراہ خداوندی کے حق میں مومن کا طرز عمل تباہیت مستحکم نہ ہو
 مسئلہ جو نہ رہنا چاہیے۔ کہ ان کے حق میں افراد و نظریات ان کی پوجت و پاکست ہیں۔
 یا بارہ پامرد اور سب سوار نڈانے۔ یا نصرتا سو گئی ہوئی فریاد۔ سب

پس جب کہ افراد میں تقریب کی طرح گمراہی ہے۔ تو اس شرط تقریب کے سدباب
 کے لئے اس کی ضرورت ہے کہ تقریب یا گمراہ خداوندی کے حقیقی اور واقعی کمالات
 کی نشر و شاعت کر کے دنیا و دین کے فضائل اور مراتب عظیمہ سے واقف کیا جائے
 اور ان کی افاحت و تجت کی دعوت دی جائے۔ یہی حرج فتنہ افراد کے اندر
 کے لئے اس کی بھی ضرورت ہے۔ کہ کائنات خدا کا دار و دار و دار خدا سے جو
 نعمتیں غالبین اور مظلومین کی ہوں۔ ان کی بھی اصلاح کی جائے۔ اور تقریب
 کا مقصد منصب اور واقعی مرتبہ دنیا کو بظاہر مانجائے۔ اس لئے قرآن عزیز نے مہود
 کی تقریب اور حضرت مسیح کے بارہ میں ان کی گستاخیوں کی تردید کے لئے جہان
 حضرت مسیح بن مریم کا مقرب نبی اور ذاتی عزت رسول جو نابینا غریب و یتیم
 نعدانی کی افراد کی اصلاح کے لئے حضرت مسیح کا عہدہ اللہ اور ملک و ملک و ملک
 خداوندی تھا یہ کیا ہے۔ وہ جو ایک طرف یہ کہتے ہیں کہ

حضرت جیسے ہمارے پیچھے رسول ہیں اور ان کی ذات ہمارے قدرت کی

نشانوں میں سے ایک زبردست نشانی ہے۔ اور ان کو ہم نے بنی باپ کے
محض اپنے حکم سے پیدا کیا تھا۔ اور ان کو بڑے بڑے معجزے دیئے تھے۔
اور یہود ان کی شان میں گستاخیاں کر کے لعنتی ہو گئے۔

تو وہ مہری طرف وہ صاف صاف یہ بھی کہتا ہے کہ
سیح ابن مریم کو خدا یا شہدیک خدا کہنے والے کا فرہیں۔ اگر اللہ تعالیٰ مسیح
اور ان کی ماں کو زچہن کو یہ گمراہ شہدیک خدائی سمجھتے ہیں (ہلاک کرنا چاہیے تو
کوئی اس کو روک نہیں سکتا۔ وہ میں طرح ساری کائنات کا مالک ہے۔ اس طرح
سیح اور مریم کا بھی اور یہ اُس کے مملوک و مخلوق ہیں۔

کبھی وہ حضرت مسیح کی عبدیت پر اس طرح صاف صاف تصریح کرتا ہے۔
لن یستغنی عن المسیح ان یكون عبدا للہ۔
ہرگز مار نہیں۔

اور کبھی وہ نصاریٰ کی گمراہی بیان کرتے ہوئے حضرت مسیح اور ان کی والدہ
مہرہ کا حقیقی منصب اس طرح بیان کرتا ہے۔

ما المسیح ابن مریہ الا رسول قد خلت من قبلہ الرسل
سیح ابن مریم اس خدا کے ایک رسول ہیں
ان سے پہلے بھی بہت سے رسول گذر چکے
و احدہ صدیقہ کا نایا کلاں
میں اور ان کی والدہ صدیقہ ہیں۔ وہ دونوں
تو کھانا کھایا کرتے تھے۔
الطعام۔

مقصود یہ ہے کہ جو کھانا کھا دے گا وہ کھانے کا اور پھر اس کی وجہ سے تمام
ان چیزوں کا محتاج ہو گا۔ جن کی ضرورت کھانے کے جتنا کرنے میں ہوتی ہے۔ وہ
زمین کا محتاج ہو گا۔ کہ زمین اس کے لئے غلہ اگلے۔ وہ پانی کا محتاج ہو گا کہ پیداوار
ہو سکے۔ وہ ہوا کا محتاج ہو گا کہ غلہ کو تیار کر سکے۔ وہ آگ کا محتاج ہو گا کہ کھانا
پک سکے۔ پس ہر شخص کھانا کھانا ہو وہ کہیں الٰہ نہیں ہو سکتا کہ الٰہیت کا محتاج
احتیاج کے ساتھ محال ہے۔

بر حال قرآن کریم نے جس عرج تفریق کے مٹانے کی کوشش کی ہے۔ سی
 عرج اس نے افراط کے فنا کرنے کے لئے بھی پورا جہاد کیا ہے۔

پس ناست نیاں حقیقت کی یہ کتنی بڑی گمراہی ہے کہ وہ خاصانِ خدا
 و انبیاء علیہم السلام نہ ادا کیا کرانے کے بارے میں ہر قسم کی افراط کو محکوم اور
 موجبِ اقرب سمجھتے ہیں۔ اور اگر کوئی حق پرست اس کے خلاف کوئی لفظ مرت
 سے نکالے اور ان کے قالیانہ عقائد کا رد کرنے ہوئے اُن مقدسین کے حقیقی
 منصب کو بیان کرے تو یہ کورخت اس کے۔ اس فعل کو توہین اور تحقیر کہتے ہیں
 حالانکہ بیانِ منصب اور توہین میں زمین و آسمان سے بھی زیادہ فرق ہے۔ قرآن کریم
 جابجا انبیاء علیہم السلام کی تعظیم و توقیر کی بھی تعلیم دینا ہے۔ اور ساتھ ہی وہ ان کا
 حقیقی منصب بھی بیان کرتا ہے۔ اور مگر اوستوں نے اُن کے بارہ میں ٹوکے جو
 ٹوکے ان میں وہ اُن کا بد انجام بھی ہوتا ہے۔

پس اگر یہ بیانِ منصب ہی توہین ہے تو کیا (عیاذ باللہ) قرآن کریم بھی
 حضرت مسیح علیہ السلام کو "عبد" مملوکی و مملوک خداوندی "آعلیٰ علامہ" یعنی کھانے
 چنیدلے انسان) بنا کر اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو "بنو مشرک" کو کہہ کر
 خدا کے ان با عظمت اور ذاتِ عزت و جلال کی توہین کرنا ہے۔ یہ معاذ اللہ۔
 اور سس یہ گمراہی اسی است میں ہے جس کو قرآن عزیز نے "است کا مٹوا کھا اور
 برویا میں اسی سے آئی تھی کہ افراطِ تعزیر و مٹا کر عار سے عالم کو خدا کی کے
 راستہ پر لائے۔

کنتم خبیاحۃ الشریحۃ للناس تأسرون بالمعروف و
 تمہون عن المنکر و تومنون باللہ (۱/۱۶)

(۲)

احمدؒ تمنا کے لئے شہر رحمتیں نازل فرمائے ہمارے اصلاح پر انہوں نے امت کو اس قدر اغراض سے بچانے کے لئے جدوجہد کا کوئی دقیقہ فرو گذاشت نہیں کیا۔ اور جب کبھی اس مرض کا خطرہ محسوس کیا تو اعلیٰ تدابیر اختیار کیں۔ اگر خدا نخواستہ وہ بھی اس معاملہ میں تامل اور تغافل سے کام لیتے تو یقیناً آج امت مرحومہ کا وہی حال ہوتا جو دوسری امتوں کا ہو چکا ہے۔

اُف! وہ کیسا نازک وقت تھا کہ آقائے امت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس عالم سے رحلت فرمائی۔ فرط حزن اور شدت غم سے بہت سے صحابہؓ کے جوش و خاش بھٹکے رہے۔ یہاں تک کہ بعض علیل القدر صحابہ کرام سرے سے وفات نبوی ہی کے منکر ہو گئے اور انہوں نے اعلان کر دیا کہ اگر کوئی کلمہ لگے گا کہ حضورؐ کی وفات ہو گئی تو اس کا سر قلم کر دیا جائے گا۔ افضل امت حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے صعب یہ حال دیکھا تو فوراً مسجد نبوی میں تشریف لائے تو گوں کو جمع کیا۔ اور ممبر پر کھڑے ہو کر حمد و صلوٰۃ کے بعد اس طرح خطبہ دینا شروع کیا۔

لوگو! جو تم میں سے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی پرستش کرتا ہو اس کو منعم ہونا چاہیے کہ حضورؐ وفات پا گئے اور جو خدا کے واحد کے پرستار ہیں وہ یقین رکھیں کہ خدا ہمیشہ زندہ رہنے والا ہے اور اس کو کبھی فنا نہیں ہو سکتا۔	مَنْ كَانَ يَحْسِبُ مُحَمَّدًا فَانْ مُحَمَّدًا فَقَدْ مَاتَ وَمَنْ كَانَ يَحْسِبُ اللَّهَ فَانْ اللَّهَ حَيٌّ لَا يَمُوتُ. وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَانْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبَ عَلَىٰ أَهْقَابٍ مَكْرُومٍ مَنْ يَنْقَلِبْ عَلَىٰ عَقْبَيْهِ فَلَنْ يَضُرَّ اللَّهَ شَيْئًا وَسَيَجْزِي
صاف کہہ رہا ہے پھر ہمیں ایک رسول ہی تو میں ان سے پہلے بہت سے رسول گذر چکے ہیں۔ پس اگر وہ وفات پائے ہیں	

لہ الناکرین۔ یا شہید کروئیے جانیں تو تم کیا دن کے دین

(بخاری) (سے) لوٹ جاؤ گئے۔ اور جو ان کی

طقت سے بھر کر مرتد ہو جائے تو وہ خدا کو کچھ بھی نقصان نہیں پہنچا سکے گا۔ اور اللہ تعالیٰ شکر گزاروں کو اچھا بدلہ دے گا۔

صحابہ کرامؓ فرماتے ہیں کہ جس وقت حضرت ابو بکر صدیقؓ نے یہ غلبہ دیا ہے ہماری تنگیوں کھلی گئیں اور ہم کو اپنی غلطی کا احساس ہو گیا۔

یہ کیا تھا۔ وہ یقیناً یہ بیان منصب ہی تھا۔ جس کے ذریعے سے حضرت صدیق اکبرؓ نے بہت سے گمراہوں کو قیام لیا۔ اور لوگوں کو بتلوا دیا کہ سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی ہستی خدا کی طرح دائمی اور ابدی نہیں بلکہ دوسرے انبیاء علیہم السلام کی طرح آپ بھی وفات پا گئے۔

پس جس طرح حضرت صدیق اکبرؓ کے اس غلبہ کے متعلق اعداء صحابہ کا یہ کہنا کہ (معاذ اللہ) اس میں حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی توہین اور آپ کے منصب عظیم کی تنقیص ہے۔ ایک کھلی تحقیرت ہے۔ اسی طرح حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے علم غیب محیط یا علم جمیع ممالک و مایکون کے انکار اور آپ کی بشریت کے اثبات کی وجہ سے علماء اہل سنت کے متعلق اہل بدعت کا یہ پردہ پگھلنا کہ (معاذ اللہ) یہ لوگ حضور کی توہین و تنقیص کرتے ہیں۔ ایک کھلی ضلالت بلکہ نہایت ذلیل کشادہت ہے۔

وسجلہ الدین ضلالتا ادا منقلب بنقلبوت۔

حضور آقائے کونین صلی اللہ علیہ وسلم کے حقیقی اوصاف اور واقعی کمالات کا انکار۔ یہ نہ کہ آپ کی تحقیق اور امتداد جو کل جہ ایمانی ہے۔ اور آپ کی امانت بلکہ آپ کی شان اقدس میں اونی گناہی کفر اور اشد کفر ہے۔ لیکن تصریحات کتاب و سنت کے خلاف اور باب خلافت آپ کی شان میں جو افراط اور نحو کریں۔ اس کا رد و انکار عین ایمان اور تفریق اسلام ہے۔ آقاؐ کے کمالات صلی اللہ علیہ وسلم

کی پیشین گوئی ہے۔

یاحمل هذا العلم من كل
سنة عدوله ينفون عنه
تعريف الثالين وانتقال
البعطلين وثاويل الجاهلين۔
ہر قرن کے عادل اور ثقہ لوگ اس علم دین
کے حامل ہوں گے جو غالیوں کی تحریفات
اہل باطل کے غلط دعوای اور جابلوں کی
بے جا نادر جلات کو اس سے روکریں گے
(رداء البیہقی فی المدخل مرسل)

پہلے اہل بدعت کے غالیانہ عقائد کے استیصال کے لئے علماء اہل سنت کی
جدوجہد اسی پیشین گوئی کی عملی تفسیر اور اس ارشاد نبوی کی تعمیل ہے۔ اور یہ ناچیز اسی
موقرہ پر حضور کسود عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے علم غیب کے متعلق جو کچھ عرض کرنا
چاہتا ہے۔ اس کا منشا اور مقصد اسی صرف یہی ہے کہ اس بارہ میں کتاب اللہ اور
سنت رسول اللہ کی صحیح تعلیمات دنیا کو پیچا دی جائیں اور ارباب ضلالت نے
اس باب میں جو غلو اور افراط کیا ہے اس سے بھی امت کو آگاہ کر دیا جائے۔
ان ارید الا اصلاح ما استلحت وما توفیتی الا باللہ و
ہو سی و نعم الوکیل۔

اس مسئلہ کے مصروف و مشہور دو عنوان
ہیں۔ ”علم غیب“ اور ”علم حج مکان و
ماکون“ اور دونوں اپنی جگہ پر مبہم ہیں۔

منشأ نزاع کی تعیین

پنانچہ لفظ ”علم غیب“ کے تقریباً جنی محامل خود فاضل بریلوی مولوی احمد رضا
خان صاحب نے اپنی کتاب ”تہذیب ایمان“ میں بیان کئے ہیں۔ اور ان کے علاوہ اور
بھی معنی ہو سکتے ہیں۔ جن میں سے بعض کا اعتقاد سب کے نزدیک کفر ہے۔ اور
بعض کا سب کے نزدیک واجب اور ضروری، اور بعض کا مختلف فیہ، علی ہذا
”ماکان وماکون“ کے الفاظ بھی پہلے لغوی معنی کے لحاظ سے دنیا اور آخرت کی
تمام کائنات کو شامل ہیں۔ حالانکہ سب مدعیان علم غیب بھی اسی عموم کے قائل نہیں

جیسا کہ افشار اللہ تعالیٰ عنقریب مفصل معروض ہوگا۔

بہر حال یہ دونوں حنران مبہم ہیں اور بیان سراوس نامکافی اور ان معنیوں کے اسی ایہام کی وجہ سے خود مدعیان علم غیب کے بیانات میں بھی تعارض اور تناقض ہو گیا۔

۱۔ ان میں سے بہت سے جاہلی و اعلا قول اپنے دعووں میں بلا استثناء تمام غیب کا علم حضورؐ کے لئے ثابت کرتے ہیں۔

۲۔ بعض صرف ذات و صفات خداوندی کا استغناء کرتے ہیں۔

۳۔ اور بعض تمام ممکنات ماضی و قاتلہ کے علم محیط کے مدعی ہیں۔

۴۔ اور جو زیادہ بھروسہ کار اور ہوشیار ہیں۔ وہ صرف ابتدائے آخرت میں عالم

سے قیامت تک کا علم محیط مانتے ہیں۔ چنانچہ مولوی احمد رضا خان صاحب

ہو اس طبقہ میں یقیناً طبعی کبرتری رکھتے ہیں۔ انہوں نے جہاں کہیں اس مسئلہ کی تقریر

فرمائی ہے۔ وہاں ان دونوں مدعوں کو بصر امت ذکر کر دیا ہے۔ چنانچہ "احمد المصطفیٰ"

سے پر اپنے عقیدہ کا اظہار کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ حق تعالیٰ نے "روز ازل

سے روز آخر تک کا سب ماکان و مایکون" انہیں یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

کو بتایا۔

نیز اسی ذہاب المصطفیٰ سے یہ بھی انہوں نے "ماکان و مایکون" کے ساتھ ال

یوم القیمہ کی قید لگا دی ہے۔ چنانچہ فرماتے ہیں کہ۔

ہمارے حضور صاحب قرآن صلی اللہ تعالیٰ علیہ و علیٰ آلہ و صحبہ بارک وسلم

کو اللہ تعالیٰ نے تمام موجودات جہ ماکان و مایکون الی یوم القیمہ جمع

مستدرجات لوح محفوظ کا علم دیا۔

۵۔ اسی اثر سے غلام جتہ عین بھی عام طور پر یہی اعتقاد رکھتے ہیں ۱۲۔ حضرت مولانا محمد امین

صاحب مراد آبادی غازی اسی کے قائل ہیں۔ ملاحظہ ہو۔ الفکر العلیا ص ۱۶۔

”جميع من درجات لوح محفوظ“ در حقیقت ”ماکان و مایکون“ الی یوم اخیرہ“ ہی کی تفسیر ہے چنانچہ خود فاضل مرصوف الدولۃ المکیہ ص ۲ پر فرماتے ہیں۔

وقد بین صحاح الاصاویث اور یہ بات صحیح حدیثوں سے بیان کر دی
ان اللوح مکتوب فیہ کل ہے کہ لوح محفوظ میں تمام وہ باتیں لکھی
کاتن من اول یوم الی الیوم ہوئی ہیں جو روز اول سے روز آخر تک
الآخر بل الی دخول اہل جنت والی ہیں بلکہ اہل جنت کے داخل
الدارین منازل لہو و هو جنت اور اہل نار کے داخل نار تک کے
المعبر عنہ بماکان وما واقعات لکھے ہوئے ہیں اور اسی کو ماکان
یکون۔ و مایکون سے تعبیر کیا جاتا ہے۔

نیز اسی صفحہ کے حاشیہ میں لکھتے ہیں۔

وقد علمت ان مقصودنا تم کو ہمارے پہلے بیان سے معلوم ہو چکا
ساحلۃ ماکان و مایکون ہے کہ ہمارا مقصد صرف اس ماکان و
المنشبت فی اللوح المحفوظ مایکون کا احاطہ ہے جو لوح محفوظ میں ثبت
و هو شیء متناہ۔ ہے۔ اور وہ ایک محدود چیز ہے۔

بہر حال ان کا دعویٰ صرف قیامت تک کے علم محیط کا ہے۔ اس کے بعد
آخرت میں جو کچھ ہونے والا ہے اور جنت و دوزخ میں ایسا آباؤ تک جو کچھ ہو
گا۔ وہ ان کے اس اصطلاحی ماکان و مایکون سے خارج ہے۔ اور اس کے متعلق
ان کا یہ دعویٰ نہیں کہ وہ سب بھی حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو معلوم ہے چنانچہ
یہی فاضل بریلوی الدولۃ المکیہ ص ۲ پر تصریح فرماتے ہیں۔

ومعلوم ان ماکان و مایکون کہ ماکان و مایکون بمعنی مذکور جو پوری
بالمعنی المتذکر والمنشبت کلہ تفصیل کے ساتھ فرداً فرداً لوح محفوظ
فرداً فرداً تفصیلاً تاماً مف میں ثبت ہے وہ صرف دنیا ہی ہے کیونکہ
اللوح المحفوظ لیس الا آخرت تو قیامت کے بعد ہے۔

الدنیاء فان الاخرة بعد اليوم الآخر۔
 نہ جس پر پوری کی افہام ضرورت ہے۔ نہ کہ ہر مسلک منفع ہوا دہ یہ ہے۔ کہ
 "ابتداء سے آفرینش عالم سے لے کر سب کا مہ عشر حساب و کذب و غیرہ کے اقسام
 یا باقائدہ دیگر داخلہ جنت و نار تک کے تمام واقعات جزئیہ و کثیرہ دینیہ و دنیویہ
 کو علم تفصیلی محیط حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو عطا فرمایا گیا۔"
 اور ظاہر ہے کہ یہ مجرہ محدود ہیں الحدیث اور محصور ہیں المعاصرین ہے۔

آفرینش عالم سے پہلے حق تعالیٰ کی ذات اس کی شیون و صفات اور اس کے
 غیر فنا ہی جلو سے موجود تھے۔ ان کے متعلق ان حضرات کا یہ دعویٰ نہیں ہے۔
 کہ ان سب کا علم محیط بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو حاصل ہے۔ عینی
 بذا قیامت کے بعد جنت و نار باذن اللہ تعالیٰ آباد و تکمیل ہو گا۔ پس
 آباد رہیں گی رز جننی فنا ہوں گے۔ جنت و نار یوں کا خاتمہ ہو گا نہ تارک۔ پس
 وہاں آباد و تکمیل ہو گا۔ اس کے متعلق بھی ان کا یہ دعویٰ نہیں ہے۔
 کہ وہ سب حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو معلوم ہے۔ بلکہ ان کا دعویٰ
 جیسا کہ عرض کیا گیا۔ صرف ابتداء سے آفرینش عالم سے لے کر قیامت تک کے
 معلومات کا ہے۔

اس کے بعد ایک چیز اور متعجب طلب رہ جاتی ہے کہ وہ اس علم کا حصول
 حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم و انتظام کے لئے کس وقت ملتے ہیں۔ یہ اس میں
 بھی متعجب علم غیب سے غریب خط کیا ہے۔ کوئی صاحب فرماتے ہیں کہ حضور
 وقت علم ماورائے تھے۔ اس وقت ہی آپ کو یہ یگانہ و یگانہ کا علم حاصل ہو
 چکا تھا۔ چنانچہ تاحض فضل احمد صاحب لدیہا نوی نے اپنی کتاب "انوار القرب
 صداقت" کے صفحہ ۱۲ پر ایک موزونہ روایت یہ نقل کی ہے کہ حضور نے
 فرمایا کہ لوح محفوظ پر تمہیں عین تھا۔ اور میں سننا تھا۔ مانا کہ میں شکم مارا۔ میں تھا۔
 اور پھر اس سے نتیجہ یہ نکالا ہے کہ۔

اس سے ظاہر ہے کہ حضور کس دور عالم سنی، شیعہ و عہد و مسلم کو بہتر اس کے
نسبت سے علم غیب حاصل ہے۔ اور حضور خدا ان کے روبرو کھلی گئی شکم دور
ہی تین علم غیب حاصل تھا۔

اور بعض دیگر حضرات کی تحریروں سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ اس علم کان ویاکون
کا حصول شب معراج میں مانتے ہیں۔ مولوی نعیم الدین صاحب مراد آبادی کا جواب یہی
مسک ہے جیس کہ الکلمۃ العلیہ ص ۲۴ و ص ۲۵ کی بعض اقوال سے معلوم ہوتا ہے۔ لیکن
مولوی احمد رضا خاں صاحب نے یہاں بھی نہایت ہوشیار سی اور متناظرانہ دور
اندیشی سے کام لیتے ہوئے یہ دعویٰ کیا ہے کہ آپ کو یہ علم رماکان ویاکون ()
تدریجی طور پر آفاذ نبوت سے بذریعہ قرآن پاک و تقی قوت عطا ہوتا رہا۔ اور میں
روز قرآن عزیز کا نزول غم ہوا۔ اسی دن اس علم کی تکمیل ہوئی۔ چنانچہ خاں صاحب نے مصروف
انبار المصطفیٰ ص ۲ پر فرماتے ہیں۔

اور جب کہ یہ علم رنہ رماکان ویاکون الی ویر القیضہ قرآن عظیم کے
تبعاً نالکھنڈی ہوئے دیا پھر ظاہر کر دیا وصف تمام کلام مجید
کا ہے۔ نہر آیت یا سورت کا نزول جمع قرآن سے پہلے اگر بعض
انبیاء علیہم الصلوٰۃ والتسلیم کی نسبت ارشاد ہوا "انزلناک علیک"
یا منہ تحقیق کھد باب میں فرمایا جائے "لا نعلمہ" مگر گوان آیات
کے منافی اور احادیث علم مصطفوی کا منافی نہیں۔

مؤلف مرحوم اس کتاب پر بہرہ و شان کے مشاہیر علماء اہل بدعت کی تعریف سے شہرت میں چلا پنہ
مولوی احمد رضا خاں صاحب نے بھی اس پر ایک اردو دارالترغیہ لکھی ہے۔ درسی
میں ہم نے اس کتاب کا ذکر میں کر دیا ہے ورنہ خود کتاب کے مصنف اس ہر صفت کے
کوئی نہ سے شخص نہیں ہیں اور ہم اس کتاب میں ہر کس ونا کس کے خیالات سے
تعمہ حق نہیں کریں گے۔

نیز یہی فاضل اللہ والمکیہ ص ۱۵ پر فرماتے ہیں۔

ان تلیعہ اللہ تعالیٰ نہ صلی
 اللہ علیہ وسلم کانت
 بالقرآن والقرآن نزل بنحی
 بنحی ولو یکین یغزل کل
 وقت فصدق البعض فی
 الاوقات وفی المعلومات
 جمیعاً۔
 کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو خدا کی
 تعلیم قرآن کے ذریعے تھی۔ اور قرآن
 غزواً غزواً اُنزل کر کے وقفاً وقفاً نازل ہوا
 ہے اور اس کا نزول سب وقت نہیں ہوتا
 تھا۔ پس یہ کہنا صحیح ہے کہ حق تعالیٰ نے
 (آپ کو) بعض علوم، غیب بعض اوقات
 میں عطا فرمائے۔

فاضل موصوف کی ان دونوں عبارتوں سے ظاہر ہے کہ وہ اس علم کا کون
 مایکون کی تکمیل نزول قرآن سے پہلے نہیں مانتے بلکہ بعد نزول قرآن اس کے مدعی ہیں۔
 اور یہی وجہ ہے کہ علماء اہل سنت کی طرف سے اس کتاب کو آیات اور احادیث
 اس بہت کے اس ضمیمہ عقیدہ کے خلاف پیش کی گئی ہیں۔ ان میں سے اکثر کا جواب
 مولوی احمد رضا خان صاحب نے ہی دیا ہے کہ یہ تمام نزول قرآن سے پہلے ہیں۔
 اور اس وقت کے لئے ہم بھی اس علم محیط کے مدعی نہیں۔ ملاحظہ ہو ”الغرض المسکتہ
 سوانحی اللہ ولہ المکیہ“ از مولوی احمد رضا خان صاحب بریلوی۔

اس تمام تحقیق و تحقیق سے معلوم ہوا کہ حوام ہندو عین اور ان کے جہاں و عقول کو
 چھوڑ کر یہ بیان علم غیب میں جو حضرات مدعی اور علمی ذمہ داریاں رکھتے ہیں۔ وہ
 خود بھی قسم کے ہیں۔
 ۱۔ ایک وہ جو پیدائش سے ہی پہلے شکم مادر ہی میں حضور اقدس صلی اللہ علیہ
 وسلم کے لئے ”ماکان وما یكون“ جمیع سند عجائبات لوح محفوظ کا علم ثابت
 کرتے ہیں۔

۲۔ دوسرے وہ جو شب معراج میں اس علم کے حصول کے مدعی ہیں۔

۳۔ تیسرے وہ جو بعد ختم نزول قرآن حضور کے لئے اس علم کی تکمیل مانتے ہیں۔

چونکہ تیسرا قول خاص برطری مولوی احمد رضا خان صاحب کا ہے اور وہ اس جماعت کے امام و مفتی اور مجدد و مشرانے جاتے ہیں۔ اس لئے ہم انہی کے مسلک کی طرف زیادہ توجہ کریں گے۔ نیز اسی کے دو اہمال سے پہلے وہ لوگ قول خود بخود باطل ہو جاتیں گے۔ اس لئے ہم ان کی براہ راست توجہ کرنے کی کوئی خاص ضرورت نہیں تاہم چونکہ یہاں مسئلہ کا استیعاب مقصود ہے اس لئے بالکل نظر انداز ان کو بھی نہیں کیا جائے گا۔ وائے المولفی۔

اس کے بعد ہم مختصر الفاظ میں اس مسئلہ کے متعلق اہل سنت کا نظریہ بھی پیش کرتے ہیں۔

اہل سنت کا عقیدہ

الف۔ علم ذاتی اور علم محیط تفصیلی جو بلا استثناء تمام مخلوقات کو عادی ہو۔
 خواص باری تعالیٰ سے ہے۔ اس میں

شکوئی رسول شریک ہے نہ غیر رسول اور اس پر فریقین کا اتفاق ہے۔ چنانچہ عامل برغوی المدلولہ الکیہ کی نظر ثانی میں فرماتے ہیں۔

العلم الذاتی والمطلق
 المحيط التفصیلی مختص
 بالله تعالى۔
 علم ذاتی اور علم بالاستیعاب محیط تفصیلی یہ اندر محدود عمل کے ساتھ خاص ہے۔

نیز اسی کی نظر خاص میں ہے۔

لأنقول بما واد علم الله تعالى
 ولا بمحمول له بالاستعمال
 ثبت بعظماء الله تعالى ایضاً
 البعضی۔
 ہر حال علم ذاتی اور علم محیط کی تفصیلی کا کسی مخلوق کے لئے خاص نہ ہونا مسئلہ فریقین ہے۔

بہر حال علم ذاتی اور علم محیط کی تفصیلی کا کسی مخلوق کے لئے خاص نہ ہونا مسئلہ فریقین ہے۔

ب۔ حق تعالیٰ کی عطا سے بندہ دلیہ دلی یا لباس عالم شہادت کی طرح عالم غیب کی بھی بہت سی چیزیں حق تعالیٰ کے خیر کے بندوں کو معلوم ہو جاتی ہیں۔ اور اس میں انبیاء اور ائمہ علیہم السلام کا حصہ سب سے زیادہ ہے اور جماعت انبیاء میں بھی خاص کر پیغمبر اولیاء والمرسلین عاتق النبیین صلی اللہ علیہ وسلم کا درجہ اس کمال میں سب سے زیادہ بلند ہے اور آپ ہی حق تعالیٰ کے بندہ فوق کمال ذی علو علیہ کے صدیق ہیں۔ پس اوقاتنا علیہ وعلیٰ آلہ وصحبہ وبارک وسلم وشرافہ وکرامہ۔ لیکن بالانجمنہ یہ کہنا بھی صحیح نہیں کہ آپ کو ۔

”تمام ممکنات حاضرہ و غائبہ کا علم عارفانہ کیا گیا“ الحکمة العلیا سے ۔
 اور یہ عقیدہ بھی صحیح نہیں کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو
 ”تمام مآکان و مایکون اسٹے یوم البقیۃ کا علم حاصل تھا اور جہادۃ آخرت میں
 عالم سے لے کر جنت و نارہ کے داخلہ تک کا کوئی ذرہ حضور کے علم سے
 باہر نہیں۔ (انبار المصطفیٰ ص ۱۰۰ مختصراً)

کیونکہ بعض مآکان و مایکون کا علم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو نہ ہوا، انھوں میں
 کتب و سنت سے ثابت ہے۔ اس سے اختلاف کرنا محبت نہیں بلکہ بغاوت اور
 ضلالت ہے ۔

اولیٰ سنت کے اس عقیدے کا جزو اولیٰ جزو ثانی ہے وہ تو کسی دلیل کا محتاج
 نہیں اور نہ کسی مسلمان کو اس سے انکار ہے۔ لہذا یہاں جمادی بحث صرف سبکی جز پر
 ہوگی۔ اور اسی پر ہم اپنی کتاب کے اسی حصہ میں عین بابوں کے ماتحت دلائل پیش
 کریں گے ۔

والمستور من اللہ تعالیٰ فوق الصدق یا الھواب ۔

من ابتغى الهدى فى غيره
استله الله وهو جليل الله
المتين وهو الفكر الحكيم
وهو الصراط المستقيم

میں نے قرآن کو چھوڑ کر کہیں اور ہدایت
تلاش کی وہ گمراہ ہو جائے گا۔ قرآن خدا کا
مضبوط اور مستحکم جہد ہے اس میں حکمت
والی نصیحت ہے اور ہی صراط مستقیم اور
(الحديث) راہ نجات ہے۔

پس اگر آج امت مسلمہ کے کسی فرد کو کسی مسئلہ میں تردد ہو تو چاہیے کہ سب سے
پہلے اس کا عمل قرآن پاک سے تلاش کیا جائے۔ پھر اگر خدا کی اس مقدس کتاب سے
جواب سوال کا جواب مل جائے۔ (خواہ وہ اشارۃً وکنیۃً ہی کیوں نہ ہو) تو اس پر
ایمان و اعتقاد کی بنیاد رکھ دی جائے۔ کہ اس کا جو فیصلہ ہے وہ خالق ارض و سما کا فیصلہ
ہے اور اس سے عزت مآلی انسان کی انتہائی شقاوت ہے۔

استه لنعول قصل۔ وھا
هو بالفضل۔

وہ قول حاصل اور غارق بین الحق والباطل
ہے۔ وہ کوئی شئی خالق نہیں ہے۔

پھر حال انسان کی معادیت یہی ہے کہ وہ اپنے اعتقادات اور نظریات کو قرآن
کے ماتحت کر دے اور اس کے ہر ہر اٹھارے پر سو جان سے قربان ہونے کے لئے
تیار رہے۔ نہ کہ اس کو اپنا حکومت بنائے اور اس کی تصریحات کو اپنے اعتقادات کے
موافق بنانے کے لئے اس میں ملحدانہ تحریفیں اور تکیک تاویلیں کرے۔ کہ یہ اصل
جوہر اور مغضوبین کا دستور ہے۔

میں اگر ہمارا ایمان سالم ہے تو ہمارے لئے قرآن حکیم کا ایک ہلکا اشارہ ہی
کافی ہونا چاہیے۔ لیکن اللہ ملام الغیوب ہی خوب جانتا ہے کہ کون کون جیز زیادہ اہم ہے
اور کون سا مسئلہ تو طبیع و تشریح کا زیادہ محتاج ہے؛ وہ جانتا تھا کہ کسی وقت امت
میں "علم غیب" کا یہ فتنہ بھی اٹھے گا۔ اس لئے اس نے اپنی مقدس کتاب میں اس
کے متعلق نہایت صاف اور واضح تصریحات فرمائیں اور اس بارہ میں بیان و تبیان
کا کوئی دقیقہ باقی نہ چھوڑا۔ حتیٰ کہ ہم یقین کے ساتھ کہتے ہیں کہ اگر اہل ہدایت کے

رمائل اور ان کے صریح اقوال و دعائی ہمارے سامنے نہ ہوتے تو بخدا ہم کو یہ یقین
 آتا ہی مشکل تھا کہ کوئی شخص قرآن پر ایمان رکھنے اور اس کو قدسی کتاب اور الہامی
 صحیفہ ماننے کے بعد ایسا اعتقاد بھی رکھ سکتا ہے۔

برگزوم باور نہی آید ز روئے اعتبار این بہرہ گفتی و بین ہمراہی
 لیکن جس طرح معتزلہ اور سرسبیہ، خوارج اور و افص نے ایمان یا قرآن کے
 ادعا کے ساتھ قرآن سے بغاوت کی اسی طرح اس مسئلہ میں بھی ایک گروہ نے
 تصریحات قرآن سے بے پروا ہو کر اپنے ادعا و ظنون کا اتباع کیا۔ اور اپنے صلب
 کو سمجھانے کے لئے نصوں قرآنہ میں معنوی تحریفیں بھی کر لیں۔ اور ان کو اپنے صلب
 خفا، معانی پر ڈھال بھی لیا۔ لیکن درحقیقت ان کا یہ فریب خود اپنے نفسوں سے ملتا
 ہے۔ و عایند عوالم الانفس و ما یشعرون۔ جن لوگوں نے راستہ
 قرآن حکیم سے بغاوت کی ان کا معاملہ تو ہم خدا کے سپرد کرتے ہیں۔ لیکن جو جو
 بھائے مسلمان ان مبتدعین کے دام فریب میں آگئے ہیں۔ اور اپنی نادانگی و عدم
 سے اس غیبی نقیدہ کو موافق تعلیم اسلام سمجھنے لگے ہیں۔ ان کے سامنے ہم اس مسئلہ
 کا ناظر فیصلہ پہلے قرآن کریم سے پیش کرتے ہیں۔ بعد ازاں جیسا کہ عرض کیا جا چکا
 ہے۔ احادیث، تفسیر و آثار صحابہ و اقوال مفسرین سے بھی اس مسئلہ پر سیر حاصل
 روشنی ڈالی جائے گی۔

اگرچہ ہم عرض کر چکے ہیں کہ ایمان والوں کی تسلی اور تفسی کے لئے قرآن عزیز کی
 ایک آیت بلکہ اس کا ایک ٹکڑا سا اشارہ ہی کافی ہے۔ لیکن چونکہ یہاں مسئلہ
 کا استیعاب اور پورے طور سے اہل باطل پر اتمام حجت مقصود ہے۔ اس لئے انشاء
 اللہ تعالیٰ اس جگہ ہم اس مسئلہ کے متعلق قرآن کریم سے اتنا واقفیت پیش کریں
 گے کہ اس سے پہلے کسی ایسے اختلافی مسئلہ کا ایسا ثبوت پیش نہ کیا گیا ہو گا۔

وَاللّٰهُ وَفِی التَّوْفِیْقِ وَبِیْدِهِ اِزْمَةُ الْحَقِیْقِ۔

ایک شبہ کا جواب

ممکن ہے یہاں کسی سادہ لوح کو یہ شبہ ہو کہ یہ عیان علم غیب بھی قرآنی آیات ہی پیش کرتے ہیں اور ان کا بھی یہی دعویٰ ہے کہ ہم جو کچھ کہتے ہیں یہی قرآنی تعلیم ہے۔ پھر یہ کس طرح معلوم ہو کہ قرآنی میں کس کا کتنا صحیح اور کس کا غلط ہے اس لئے ہم پہلے ہی عرض کر دینا چاہتے ہیں کہ اس میں کوئی شک نہیں کہ ہمیشہ سے قرآن پاک اہل باطل کا بھی سختہ دشمن رہا ہے۔ معترکہ اور غوراء نے بھی اپنے معتقدات کے ثبوت میں قرآنی آیات پیش کیں اور نواصب اور انھوں نے بھی اسی قرآن کی آیتوں سے استنباط کیا اور آج تاویلاتی اور چکراتی بھی اسی سے مستند و کا دم بھرتے ہیں۔ لیکن ہم کو اس فرق اور پورے یقین کے ساتھ کہتے ہیں کہ اگر فہم صحیح اور نظر انصاف ہو تو قرآن مجید میں اہل باطل کے معصومات کے لئے کوئی گنجائش نہیں وہ (مندہ ذیل کے مجہول المعنی ویدوں کی طرح) ساکت و صامت نہیں بلکہ وہ ناظم کتاب ہے اس کی شان ہے۔ لایاتہ الباطل میں بیان یدیدہ ولا من خلفہ تنزیل من حکیم حید۔ لیکن ان شقاوت اور بدبختی کا کوئی علاج نہیں کہ کوئی ناخدا اس کے معانی میں کتر بوجہ کر کے اس سے اپنا غلط دعویٰ ثابت کرنا چاہے اور جیسے عوام کو دھوکہ دینے کے لئے کہہ دے کہ ہذا من عند اللہ (یہ خدا کا حکم ہے) لیکن پھر بھی تلاش اور جستجو کرنے والے کے لئے حق و باطل اور طبع و فہم میں امتیاز کچھ زیادہ مشکل نہیں۔ نہایتیں نادر فرماتے۔ ہمارے اسلاف متقدمین پر وہ امت کو ان پر خطر وادیوں سے بچانے کے لئے ایسے اصول ہی ضبط فرما گئے ہیں جن سے معلوم ہو سکے کہ قرآن کی تفسیر کون سی قابل قبول ہے۔ اور کون سی قابل رد۔

یوں تو اس موضوع پر مستحق اور مبسوط کتابیں لکھی گئی ہیں۔ لیکن یہاں ہم اختصار کو ملحوظ رکھتے ہوئے عمدۃ المفسرین حافظ الحدیث علامہ محمد امجد الدین ابن کثیر دمشقی کے ایک کلام کا اقتباس پیش کرتے ہیں۔ علامہ موصوف اپنی تفسیر کے مقدمہ میں ارقام فرماتے ہیں۔

قال فان تاملت فاما احسن طرق التفسير فاما الجواب ان
اصح الطريق في ذلك ان يفسر القرآن بالقرآن فاما حمل في مكان
فانه قد بسط في موضع اخر فان اعياك والذات قبل ذلك
بالسنة فانها شريعة للقرآن وموضحة له
حينئذ اذا لم تجد التفسير في القرآن ولا في السنة
رجعنا في ذلك الى اقوال الصحابة فانهم ادرى بذلك
اما شاهدنا من القرآن والاحوال التي اختصوا بها و
ما لهم من الفهم التام والعلم الصحيح والعمل الصالح
لا سيما علماءهم وكنهم كالا نعمة الاربعة الخلفاء
الراشدين والائمة المهتدين المهديين وعبد الله بن
مسعود رضي الله عنهم

وسمى محمد بن عبد الله بن عباس ابن رسول الله صلى
الله عليه وسلم وتريحان القرآن بعد كنه دعاء رسول الله
صلى الله عليه وسلم له حيث قال اللهم فقهه في
الدين وعلمه الشاوبى. الا تفسير ابن كثير مله دل ص ۵۰۰۔

علامہ موصوف کی اس عبارت کا خلاصہ یہ ہے۔

(۱) تفسیر کا بہترین طریقہ یہ ہے کہ سب سے پہلے قرآن کی تفسیر خود قرآن ہی سے
تلاش کر لی جائے۔ کیونکہ اس کلام الہی میں اگر ایک مسئلہ کو کسی جگہ بحال
کے ساتھ بیان فرمایا گیا ہے۔ تو اگر دوسری جگہ اس کی تفصیل بھی کر دی گئی ہو

(سپانچر بعض علماء متقدمین و متاخرین نے تفسیر القرآن بالقرآن کے موضوع پر مستقل اور ضخیم کتابیں تصنیف فرمائی ہیں۔ خود حافظ ابن کثیر کا بھی یہ دستہ ہے کہ وہ پہلے آیات قرآنی کی تشریح و دوسری آیات سے کرتے ہیں۔ اور اس پر مزید بھی ان کی تفسیر کو دوسری تفاسیر کے مقابلہ میں زیادہ ممتاز کر دیا ہے۔)

(۲) اگر کسی آیت کی تفسیر ہم خود قرآن سے نہ نکال سکیں تو حدیث کی طرف رجوع کرنا چاہیے۔ کیونکہ وہ قرآن کی تشریح اور توضیح کرتی ہے اور قرآن مجید میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی شان پر بتلائی گئی ہے کہ۔
 ۱۔ یہ ہر کتاب والی حفظہ آپ کتاب اللہ اور امور حکمت کی تعلیم ہیں
 دوسری جگہ ارشاد ہے۔

وانزلنا الیاء الذکر للقبول
 للنامس ما نزل الیاء۔
 ہم نے آپ پر قرآن گمانزل کیا تاکہ آپ لوگوں کے واسطے اس چیز کو بیان کر دیں جو ان کی ہدایت کیلئے نازل کی گئی ہے۔

پھر حال قرآن کریم میں اس حقیقت کا بار بار اعلان کیا گیا ہے۔ کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کتاب الہی کے معلم اور مبین ہیں۔ پس اگر کسی آیت کی تفسیر خود آپ سے ثابت ہو جائے۔ تو وہ ضرور واجب القبول ہے۔

(۳) اور اگر بعض ہم اس کو شش میں بھی ناکام رہیں۔ اور کسی آیت کی تفسیر ہم کو نہ قرآن میں ملے نہ احادیث نبویہ میں تو ہم ہم کو اقوال صحابہ و صحیحہ چاہیں۔
 پس تیسرے درجہ میں وہ تفسیر قابل وثوق اور قابل اعتماد ہوگی۔ جو کسی صحابی سے ثابت ہو جائے۔ بالخصوص وہ صحابہ کرام جو قرآن مجید میں خصوصیت رکھتے تھے۔ جیسے کہ حضرات خلفاء راشدین اور حضرت عبداللہ بن مسعود و عبداللہ ابن عباس والی بن کعب و معاذ ابن جبل و سالم و زید ابن ثابت و غیر ہم رضی اللہ عنہم اجمعین۔ پس اگر ان حضرات سے کسی آیت کی تفسیر ثابت ہو جائے

نہ تو وہ بھی حضورؐ کی تفسیر کے بعد قابل اعتما و سہے۔ کیونکہ ان حضرات نے قرآن مجید کو سیدھا بشار رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے پڑھا تھا اور بس ماحول قرآن مجید کا نزول ہوا وہ ان حضرات کی آنکھوں کے سامنے تھا۔ اور یہ حضرات ان وقائع سے بھی پوری واقفیت رکھتے تھے جن کے بارے میں قرآن مجید نازل ہوتا تھا۔ اسی کے ساتھ ان کو حق تعالیٰ نے دین اور احکام دین کے سمجھنے کا ایک خاص مگر عطا فرمایا تھا۔ کیونکہ انہیں کے ذریعہ سے اقطار عالم میں دین الہی کی تبلیغ ہونے لگی تھی۔ حضرت عبد اللہ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس جماعت کے متعلق کس قدر جامع کلمات ارشاد فرمائے ہیں۔

كانوا فضيل هذه الامم	یہ حضرات امت کے افضل ترین افراد
ابرها قلنا واعلموها علما	تھے۔ ان کے دل نہایت پاکیزہ ان کا
واقلمها تكلفا استارهم الله	علم نہایت گہرا۔ جھلکت اور بتاؤ شے سے
اصحبه نبيه ولا قامه	سب سے دور تھے۔ اللہ تعالیٰ نے ان کو
دينه فاعرفوا لهم	اپنے نبی اکرمؐ کی صحبت اور اپنے دین
فضلهم واتبعوهم على	کی خدمت کے لئے پسند کیا تھا۔ پس ان
امرهم وتمسكوا بما استلجم	کی فضیلت پہنچاؤ۔ اور ان کے نقش قدم
من اخلاقهم وسيرهم	پر چلو اور جہاں تک ہو سکے ان کے اخلاق
فانتم كانوا على الهدى	اور ان کی طرز زندگی کو اختیار کرو۔ کیونکہ
المستقيم	وہ راہ ہدایت اور صراط مستقیم پر گامزن تھے

بہر حال تیسرے درجہ میں وہ تفسیر معتبر ہے جو صحابہ کرامؓ سے ثابت ہو اور یہ تینوں درجہ جمہور امت کے متعلق ملے ہیں۔ ان کے بعد حضرات تابعین کی تفسیر کے متعلق علماء میں اختلاف ہوا ہے۔ جس کا فیصلہ حافظ ابن کثیرؒ نے ذیل کے الفاظ میں کیا ہے۔

اما اذا جمعوا على الشيء فلا يرتاب في كونه صحيحا فان اختلفوا

خلافاً :- اور قول جہنم حجة علی قول بعض ولا علی
من بعدہ ہر دو پر جمع فی ذلک الی لغة القرآن و
المسنة او عموم لغة العرب و احوال الصحابة فی ذلک.

اس کا ناسل یہ ہے کہ اگر تفسیر میں تابعین کسی آیت کی تفسیر میں متحدہ اور متفق ہو
جائیں تو وہی نسخہ اور قابل قبول ہے۔ ورنہ قواعد عربیت اور دیگر دلائل سے کسی
ایک قول کو ترجیح دی جاوے گی۔ اس کے بعد پانچوں درجہ ائمہ کی تفاسیر
کا ہے۔ جنہوں نے اسی میدان کی سیاست میں اپنی عمریں ختم کر دیں۔ اور مذکورہ
بالا چاروں اصول کو پیش نظر رکھ کر قرآن پاک کی تفسیریں لکھیں۔ پس اگر یہ نظرات
کسی تفسیر پر متفق ہو جاویں تو صحابہ و تابعین کی تفاسیر کے بعد وہ بھی قابل قبول ہوگی۔
اور بصورت اختلاف و لائل سے کسی ایک کو ترجیح دی جاوے گی۔ اگر قسم کی تفسیروں میں
تفسیر ابن جریر، تفسیر ابن کثیر، تفسیر معالم التنزیل، تفسیر لباب التأویل (مطالعہ)
تفسیر مدارک، تفسیر الواسع، تفسیر کبیر، تفسیر سراج، تفسیر بیضاوی، تفسیر حلی
تفسیر جامع البیان، تفسیر روح المعانی، تفسیر نیشاپوری۔
آیات کی تفاسیر میں ہر امام دہشت یا اقوال صحابہ و تابعین نقل کئے جائیں گے۔
وہ اکثر و بیشتر ”رد مشورہ“ کنز العمال، مسند احمد، فتح الباری یا دیگر کتب مشہور
حدیث و مشروح حدیث سے ماخوذ ہوں گے۔

حاصل کلام یہ کہ

طالبان تحقیق کے لئے قرآن پاک کی صحیح تفسیر معلوم کرنے کے یہ پانچ اصول
ہیں۔ جن کی صحت اور مقبولیت کسی دلیل کی بھی محتاج نہیں۔ اور آیات قرآنہ سے
ہمارا استدلال بھی انہی اصول کے ماتحت ہوگا۔ ہم تمہیں آیت کو دینے دعوے
کے ثبوت پر پیش کریں گے۔ اس کی تفسیر بھی اپنی طرف سے نہیں کریں گے۔ بلکہ

تفسیر میں جو بات ہے اسے ماننا ہے۔

اس کام کے لئے بھی سنی اہل مکہ قرآن حکیم اور احادیث نبی کریم و ارشادات صحابہ و تابعین و اقوال ائمہ مفسرین بھی نقل کریں گے۔ بہر حال ہماری سہولیت صرف تاقول اور ترجمانی کی اور ہم محض مزاحمت ہوں گے نہ کہ مصنف۔ ۷

در پس آیتہ طوسی صفتہ داشتہ اند انچیز است و ازل گفت محمدی گویم
اس کے بعد ہم اصل مقصد کی طرف متوجہ ہوتے ہیں اور مسئلہ علم حبیب کے
متعلق قرآن مجید کے تعلق فیصلے اپنے ناظرین کے سامنے پیش کرتے ہیں۔
واللہ المستعان و علیہ التکلیف۔

پہلی آیت

إِنَّ النَّاصِيَةَ آتِيَةً أَكَادُ مُخَيَّبَةً
لَتُخْبِرُنِي حَكْلًا تَنْفُسِي كَمَا تَنْفُسِي
(مسطورہ کوٹ ۱)

قرآن مجید کے پہلے مترجم حضرت سعدی شیرازی علیہ الرحمہ اس کے ترجمہ
میں فرماتے ہیں۔

یہ کہہ سکتی قیامت آئندہ است بخبر اہم کہ یہاں وارم آں وقت را تا جزا
و ہند ہر سخن را با نچہ می کند۔

حضرت شاہ ولی اللہ صاحب محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ اپنے ترجمہ زان
فتح الرحمن میں فرماتے ہیں۔

ہر آئینہ قیامت آمدنی است بخبر اہم کہ یہاں وارم وقت آں را تا جزا دادہ
شود ہر شخصے بمقابلہ آنچہ می کند۔

اور حضرت شاہ عبدالقادر صاحب محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ اپنے ترجمہ میں
ارتقا میں فرماتے ہیں۔

قیامت معرر آنی ہے۔ میں چہا رکھتا ہوں اس کی کو کہ ہر سطرے ہر ہی کو
ہر وہ کہتا ہے۔

مضمرات غلبے مغنبرین کے یہ وہ تراجم ہیں جو دنیا سے اسلام میں اہتمام اور مقبولیت کی نظر سے دیکھے جاتے ہیں ان سب تراجموں کا ماحصل یہ ہے کہ قانون جزا و جزا کے برہر دے کر آٹھ کے لیے قیامت ایک وقت ضرور آئی ہے اور ہم اس کے وقت خاص کو مخفی ہی رکھنا چاہتے ہیں

اس آیت سے صراحت معلوم ہوا کہ حق تعالیٰ کا ارادہ ہو چکا ہے کہ قیامت کے وقت تمام کو تمام بندوں سے مخفی رکھنا چاہے اور کہہ کو اطلاع نہ دی جائے۔ پھر قرآن مجید میں فرمایا پندرہ سورہ مقامات پر محفلت انداز میں اس حقیقت کا اظہار کیا گیا ہے کہ قیامت کے وقت کا علم حق سبحانہ و تعالیٰ کے سوا کسی کو نہیں ہے۔ پس وہ تمام آیتیں اس آیت کریمہ کی مفسر ہیں اور اسی لئے محدث المفسرین حافظ ابن کثیر نے (روح تفسیر القرآن بالقرآن کا عملی التزام رکھتے ہیں) اس آیت کی تفسیر میں ان میں سے بعض آیات درج بھی کی ہیں۔ لیکن چونکہ ہم ان تمام آیات کو یہ کہہ کر آئندہ مستقل طور پر استدلال میں پیش کرنے کا ارادہ رکھتے ہیں۔ اس لئے یہاں درج کرنا ضروری نہیں سمجھتے۔ تاہم یہ بات اپنے خیال میں دیکھیں کہ آئندہ نمبروں میں علم قیامت کے متعلق جس قدر آیات پیش کی جائیں گی وہ سب ایک دوسرے کیلئے مفسر ہوں گی۔ علیٰ ہذا جو احادیث ان آیات کریمہ کی تفسیر میں وارد ہوئی ہیں۔ ان کو بھی ہم ان تمام آیات کے پیش کرنے کے بعد اخیر ہی میں درج کر دیں گے۔ سر دست آیت مذکورہ مصدر کے متعلق مضمرات صحابہ و تابعین و ائمہ مفسرین کے نزدیک اقوال ملا نظر ہوں۔

آیت مذکورہ کے متعلق

مَحْضَرَاتِ صَحَابَةِ وَتَابِعِينَ وَدِيْنِ اَرْمَنَہٗ مَقْسُورِیْنَ
اِرْشَادَاتِ -

فقیر الامت سیدنا حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ جو اپنے اس
دعوے میں یقیناً صادق ہیں کہ -

وَمَا اَنْزِلَ اِلَّا عَلٰی رَسُوْلٍ
مَا اَنْزِلَتْ سُوْرَةٌ مِنْ كِتَابِ
اللّٰهِ اِلَّا اَنَا اَعْلَمُ اِنْ اَنْزِلَتْ
وَاَنْزِلَتْ اَيُّهُ مِنْ كِتَابِ
اللّٰهِ اِلَّا اَنَا اَعْلَمُ فَيَمَا اَنْزِلَتْ
وَلَوْ اَعْلَمَ اَحَدًا اَعْلَمُ
مَعِيَ بِكِتَابِ اللّٰهِ تَلْقَيْتَنِي
اَلَا بَلٰی لَمْ يَكُنْ اِلَيْهِ -
(صحیح بخاری)

انہوں پر، وہاں تک کہ مضرطے کر کے اُن کی خدمت میں پہنچتا -
اور خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جن کے علم قرآن پر اس قدر اعتماد فرمایا
کہ معلمین قرآن کی قبرست میں سب سے پہلے انہی کا نام لیا اور امت کو اللہ سے
قرآن حاصل کرنے کی ترغیب دی چنانچہ ارشاد فرمایا کہ -

سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ اَنْزِلَ عَلَيَّ الْوَحْيُ
بِالنَّوْحِ اَوْ بِالزُّكْرِ اَوْ بِاللَّحْيِ اَوْ بِالْاُصْبَاحِ
اَوْ بِالْاَسْبَاحِ اَوْ بِالْاَسْبَاحِ اَوْ بِالْاَسْبَاحِ
بِالنَّوْحِ اَوْ بِالزُّكْرِ اَوْ بِاللَّحْيِ اَوْ بِالْاُصْبَاحِ
اَوْ بِالْاَسْبَاحِ اَوْ بِالْاَسْبَاحِ اَوْ بِالْاَسْبَاحِ

بہر حال وہ عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ جو علم قرآن میں ان خصوصیات کے
راش تھے ان کی قرأت تھی اس آیت کریمہ میں بر مشمول ہے ۔

۱۔ ان الساعۃ انبأ اکاد اخفیہا من نفسی ۔ در مشورہ ص ۲۵۹ و ابن کثیر ص ۲۶۹
در ترمذی ص ۲۵۹ ۔

۲۔ اور اس قرأت کے تالین ساتھ ہی اس کی توضیح و تشریح ہمیں ایسا افظاظ مل کر ہے
یقول اکتمہا من الخلاق اللہ تعالیٰ فرمایا ہے کہ قیامت یقیناً آئے
حتیٰ لو استعطت انب دلی ہے ہیں اس کو پوشیدہ رکھوں گا تمام
اسکے تھا من نفسی لفضلت مخلوق نہ تھے حتیٰ اگر میں اس کو اپنے سے
در مشورہ ص ۲۵۹ و ابن کثیر ص ۲۶۹ ۔

۳۔ اور اقرار امت حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ کہ وہ بھی علم قرآن میں دیگر
صحابہ کرام پر خاص فوقیت رکھتے تھے اور ان کو بھی حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم
نے تعلیم قرآن کی اجازت دی تھی ان کی قرأت بھی اس آیت میں دی ہے
بر حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی ہے ۔ ملاحظہ ہو در مشورہ و ابن کثیر
د جامع البیان ۔ اور بنا پر قول مطلق اس قسم کی قرأت شاذہ کا افسر و وجہ یہ
ہے کہ ان کو (درج فی الحدیث کی طرح) تفسیر سکھا جائے ۔ میں کہ اگر کم یہ ضرور
تسلیم کرنا پڑے گا کہ حضرت عبد اللہ بن مسعود اور حضرت ابی بن کعب رضی
اللہ تعالیٰ عنہما کے نزدیک اس آیت کا مفہوم وہی ہے جو اوپر مذکور ہوا ۔
اور جبرائیل حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے لئے خاص
طور پر حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن مجید کی دعا قرآنی تھی ۔ انہوں نے
بھی اس آیت کی تفسیر انہی الفاظ میں کی ہے ۔

۴۔ حال اکاد اخفیہا من نفسی ۔ رواہ ابن جریر بسندہ عن سعید بن جبیر

عن ابن عباس، تفسیر ابن جریر ج ۹ ص ۹۶۱ ایضا۔ رواہ سعید بن منصور و عبد
بن حمید وابن المنذر و ابن ابی حاتم عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ در مشور
مس ۲۹ ج ۴۔

بہر حال ان تینوں جلیل القدر صحابیوں کے نزدیک جنہوں نے علم قرآن
براہ راست صاحب قرآن صلی اللہ علیہ وسلم سے حاصل کیا تھا اس آیت کا
مطلب یہی ہے کہ:

حق تعالیٰ قیامت کے وقت کو بے حد مخفی رکھنا چاہتا ہے
حتیٰ کہ اگر ممکن ہوتا تو وہ اس کو اپنے سے بھی مخفی رکھتا پھر بھلا وہ
اس کی اطلاع کسی مخلوق کو کیوں دینے لگا ہے۔

ایک شبہ کا ازالہ

ممکن ہے کہ کسی علمی نظریہ میں فقرہ کو اس جگہ یہ شبہ ہو کہ کسی شے کا حق تعالیٰ
سے مخفی رہنا ممکن ہے تو یہ اس آیت کی تفسیر میں واکاہ اسخفا میں نفسی
نہایت پر مبنی ہو سکتا ہے۔ اس سے ہم اس موقع پر امام المفسرین حافظ الحدیث ابو
جعفر بن جریر بنزہ رحمۃ اللہ علیہ کا وہ کلام نقل کر دینا مناسب سمجھتے ہیں جو امام
نے ان کثیر کے ازالہ کے لئے رقم فرمایا ہے۔

اما وجه صحة القول في ذلك فهو ان الله تعالى
ذا كبر وخطاب بالقرآن العربی ما یمر فومنه
من كلامه وجرى به خطابه وینہنم فلما كان
معروف في كلامهم ان يقول احد هم اذا اراد
اللعنة في الخبر عن سفيان شيئا هولاء مسرقه
كدت ان اخفى هذا الاثر عن نفسي من شدة استعزالي

بم ولوقد رت اخفیه من نفسی. شاعلیہم علی
حسب ما قد جری بہ استمالہم فی ذلک من الکلام
بینہم وما قد مر فوہم فی منطقہم۔ تفسیر ابن جریر ص ۹۹

امام محمد رحمہ اللہ کے اس جواب کا ماحصل صرف یہ ہے کہ
چونکہ اہل عرب کا یہ دستور تھا کہ سب وہ کسی چیز کو زیادہ جتنی رکھتا چاہتے تھے
میاں کے طور پر کہا کرتے تھے۔ قد کذبت ان اخفی هذا الامر عن نفسی
قریب ہے کہ میں پچھالوں اس بات کو اپنے نفس سے بھی۔
پس چونکہ قرآن مجید انہی کی زبان اور انہی کے محاورات میں نازل ہوا اس لئے
انہی کے محاورے کے مطابق شدت ارادۂ اخفا کو یہاں اس عین معنی سے تعبیر کر
دیا گیا ہے اور ماحصل آیت کو میرے کمال سے یہ ہے کہ۔

”حق تعالیٰ اپنے سوا کسی دوسرے کو قیامت کا وقت بتلانا نہیں چاہتا“
اس لئے حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک موقع پر اسی آیت
کی تفسیر میں صرف یہ الفاظ بھی فرمائے ہیں۔

۵۔ ان الساعة أتية أكاد
أخفيها. يقول لا أعلم
عياها أحد غيري۔
یعنی آیت کا مطلب یہ ہے کہ میں اپنے
سوا کسی کو اس (قیامت کے وقت)
کی اطلاع نہ دوں گا۔

رواہ ابن جریر بسندہ عن علی بن طلحہ عن ابن عباس (تفسیر ابن جریر صفحہ ۹۵)
وآخرہ ابی عیسیٰ ابن ابی عاتم کہ فی الدر المنثور صفحہ ۱۹۳ ج ۴ وابن کثیر صفحہ ۲۴۹ ج ۶
نیز حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہی اسی آیت کی تفسیر
میں یہ الفاظ بھی مروی ہیں۔

۶۔ ان الساعة أتية أكاد
أخفيها. قال لا أتحدثكم إلا بقتة۔ (یعنی آیت
کا مطلب یہ ہے کہ) قیامت تم پر اپنا کبہ اور بے خبری ہی میں قائم ہو جائے گی۔ رواہ
ابن جریر بسندہ عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ (تفسیر ابن جریر صفحہ ۹۵ ج ۲)

کر: حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کی ان دونوں تفسیروں کے الفاظ ان کی پہلی تفسیر سے مختلف ہیں، مگر درحقیقت یہ اختلاف صرف الفاظ اور تعبیر کا ہے۔
مضمون اور مطلب سب کا ایک ہی ہے یعنی یہ کہ:

و ان تہ انی قیامت کے وقت خاص کو سب سے پہلی رکھنا چاہتا ہے اور کسی کو اس سے نمبر دار کرنا نہیں چاہتا۔

حضرت قتادہ نے یہ طریقہ بیان نہیں کیا، امام تفسیر میں: اسی مضمون کو ان

الفاظ میں اور فرمایا ہے۔

یہ تفسیر کا مفہوم: وہی فی بعض
الغزوات: ان کا و اخفیہا من
نفسی و لعمری لقد استغفھا
اللہ عن الملتحکة المقربین
و عن الانبیاء المرسلین۔
اس آیت میں: ایک قرأت یہ بھی ہے۔
ان کا و اخفیہا من نفسی: اور میری جان کے
لکب کی قسم اللہ تعالیٰ نے قیامت کے
وقت کو مخفی ہی رکھا ہے۔ مگر مفسرین اور
انبیاء و علیین سے یعنی کسی پر بھی اس کو ظاہر
نہیں کیا ہے)

ازربہ ان خبر پر اسندہ عن سعید بن قتادہ: تفسیر ابن جریر ص ۹۹ ج ۶) و ازربہ
ایضاً عبد الرزاق وابن المنذر وابن ابی حاتم و در مختار ص ۲۹۴ ج ۳) ابن کثیر ص ۲۳۹
اور مدعی کبیر رضی اللہ عنہ و کہ وہ بھی ائمہ تابعین مفسرین میں سے ہیں) اس
آیت کی تفسیر میں فرماتے ہیں:

۸۔ لیس من اهل السموات و
الارض احد الا وقد
اخطئ اللہ عنہ علم
زمین و آسمان میں جس قدر بھی مخلوق ہے
و میں جن و انس اور فرشتے) ان سب سے
اللہ تعالیٰ نے قیامت کا علم مخفی
رکھا ہے۔

ازربہ ابن ابی حاتم عن السدی (در مختار ص ۲۹۴ ج ۳) و ابن کثیر ص ۱۴۱)

علم: یہ جملہ تابعین کے دیگر مفسرین مثلاً: مجاہد و بر صلیح و سعید بن جبیر وغیرہ

حضرات سے بھی اس آیت کی تفسیر میں اختلاف سمیٹا ہوا ہے جس کی مراد یہ ہے ۔
 اہل تفسیر ابن جریر صفحہ ۱۸۱ ج ۱۰۹۹ کے مفصل اور چونکہ وہ صحاح و تابعین نے اس تفسیر کو اختیار کیا ہے ۔ اسی لئے بعد کے اکثر مفسرین نے اس میں
 اس کی ترجیح دی ہے ۔ چنانچہ امام ابو نعیم ابن جریر مہری ، اسی آیت کی تفسیر کا ذکر
 فرماتے ہوئے ارقام فرماتے ہیں ۔

يقول قتادى وذكره ابن السكيت
 الذى يبعث فىنا المذائق
 من قبل هو لوقوف القيمة
 جائية اكاد اخفيها . فعلى
 ضم الانع من اخفيها
 قرأت حمير قار امسبار
 الاسلام . معنى اكاد اخفيها
 انى فضى لى لا يطلم عليها
 احد ويبدل . جادنا ويل
 اكثرا هل العلم .
 (تفسير ابن جریر صفحہ ۱۸۱ ج ۱۰۹۹)
 پھر اخیر میں اس تفسیر کی تائید مزید کرتے ہوئے فرماتے ہیں ۔
 وانما اخفينا هذا القول من
 لا قول له انما اشارة اهل العلم
 من انه حباية وانما حباية
 كذا لا يستعين بالحق
 طيلة ما استطاع
 القول به فلهذا وسيله عليه

مشرقی فرماتا ہے کہ وہ مخفی نگہری میں
 میں تمام مخلوقات کو قرار دے میدان
 قیامت کے لئے اٹھایا ہوئے ہوئے
 والی ہے انکار ۔ حقیقت یہ ان کے پیش
 ماتہ تمام اسلامی شہروں کے قرار کی
 قرار ہے جس کے حق میں ہیں ۔
 قرآن کی اس میں کہ حق پر ہے ۔
 کہ اپنے آپ سے میں رہا ہوا ہے ۔
 تاکہ اس کی اطلاع کسی کو نہ ہو سکے ۔ اور
 اس آیت کا یہی تفسیر ہے ۔ کہ انہی علم
 صحابہ و تابعین وغیرہم پر ہے ۔

اور اختیار کیا ہم نے دوسرے اقوال کے
 مقابلہ میں اس قول کو علماء و فقہاء سے
 تابعین کی موافقت کے واسطے اہم لئے کہ
 ہم ہائے نہیں سمجھتے ان سے اختلاف کرنا
 اسی چیز میں جو ان سے شہرت کے ساتھ
 منقول ہوا اور ایسے روشنی جو ان کے ساتھ

و انما اخفينا هذا القول من
 لا قول له انما اشارة اهل العلم
 من انه حباية وانما حباية
 كذا لا يستعين بالحق
 طيلة ما استطاع
 القول به فلهذا وسيله عليه

عجیباً یقطع العذر
(تفسیر ابن جریر طبری ص ۲۵)

ہم تک پہنچی ہو۔ جس کے بعد کوئی عذر
باقی نہ رہے۔

اور اس طرح حافظ ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت عبداللہ بن مسعود و
حضرت عبداللہ بن عباس و امجاد و ابو صالح و سعدی و قتادہ و رضوان اللہ علیہم
اجمعین سے مذکورہ بالا روایات نقل کرنے کے بعد قرآن کریم سے ان کی تائید
پیش کر کے دوسرے اقوال کے مقابل میں اس کی تفسیر کو ترجیح دی ہے۔
چنانچہ فرماتے ہیں۔

وهذا القول تعالى لا يعلم

من في السموات والارض

الغيب الا الله وما يشعرون

ايان يشعرون. وقال تعالى

ثقلت في السموات والارض لا

تأتيك كعادتي. اي

ثقل عليها على اهل السموات

والارض.

(تفسیر ابن کثیر ص ۲۳ ۲۴)

اور یہ آیت اللہ تعالیٰ کے اُس فرمان

کی طرح ہے کہ زمین و آسمان کے بسنے

والوں میں سے کوئی بھی غیب کا علم نہیں

رکھتا۔ جو اسے اللہ کے۔ اور ان کو خبر

نہیں کہ وہ کب اٹھائے یا نہیں آئے۔ اور

اللہ تعالیٰ دوسری جگہ اسی قیامت

کے متعلق فرماتا ہے کہ وہ بھاری ہے۔

آسمانوں اور زمین میں وہ حم پر اچانک ہی

آئے گی۔ یعنی اس کا علم جاری ہے۔

آسمانوں اور زمین کی بسنے والی مخلوق پر۔

گویا حافظ ابن کثیر نے کتاب مہین کی روشنی میں متعین کر کے بتلادیا کہ

آیت کی صحیح اور رائج تفسیر وہی ہے۔ جو اوپر صحابہ کرام و تابعین عظام سے منقول

ہوئی اور قرآن عزیز میں اس کا سوا کچھ ہے۔

اور امام محی السنن ابو محمد حسین بن مسعود انصاری رحمۃ اللہ علیہ نے بھی اپنی تفسیر

معاذ التبریل میں اُسی تفسیر کو اکثر مفسرین کا قول قرار دے کر ترجیح دی ہے

چنانچہ فرماتے ہیں۔

واكثر المفسرين قالوا
معناه اكاد اخفيها من نفسي
وكذا الدث هوفي مصحف
ابي بن كعب وفي مصحف
عبد الله بن مسعود اكاد
اخفيها من نفسي فكيف
يعلمها مخلوق وفي بعض
القرأة فكيف اظهرها
للكو و ذكره الدث على
عادة العرب اذ بالفتواف
كتمان الشيء يقولون كتمت
سراج من نفسي اي اخفيتها
غاية الاختفاء والله تعالى
لا يخفي عليه شيء -
(تفسير عالم التنزيل برامش نازان
مصری ص ۲۱۰ ج ۳)

اور اکثر مفسرین نے اس آیت کی تفسیر
اکاد اخفیها من نفسی کے ہے
اور حضرت ابی بن کعب کے مصحف میں
تو یہ آیت اسی طرح یعنی من نفسی کے
لفظ کے ساتھ لکھی ہوئی ہے اور حضرت
ابن مسعود کی مصحف میں اس کے ساتھ
فکیف یعلمها مخلوق کے الفاظ
بھی ہیں۔ اور ایک قرأت میں فکیف
اظهرها لکھو ہے۔ اور یہ چیز اہل
عرب کی عادت کے مطابق ذکر کی گئی ہے
وہ جب کسی چیز کا زیادہ اخفا کرتے ہیں
تو کہتے ہیں کہ میں نے تمہارے راز کو
اپنے دل سے بھی چھپایا ہے۔ یعنی اس
کو بہت زیادہ پوشیدہ رکھا ہے۔
(دورہ الشریعہ سے کوئی چیز
پوشیدہ نہیں رہ سکتی۔

اور علامہ علی بن محمد بن ابراہیم المعروف بہ قازن نے بھی اپنی تفسیر
”باب التاء علی“ میں اسی تفسیر کو اختیار کیا ہے۔ چنانچہ ارقام فرماتے ہیں۔
ان الساعة اشية اکاد
اخفيها۔ قال اكثر المفسرين
اکاد اخفيها من نفسي فكيف
يعلمها من مخلوق وكيف
اظهرها لکھو و ذکره الدث

معنی یہ ہیں کہ قیامت کی گھڑی آنے والی
ہے۔ قریب ہے کہ میں اسی کو اپنے سے
بھی چھپا لوں۔ پھر کسی مخلوق کو تو اس کا علم
کیونکر ہو سکتا ہے اور کیوں میں تم کو بتلائے

علی عاۃ المرء اذا بانغوا فی
 ان حکماۃ للشئ یقولون
 کتمت سر فی نفسی ای
 استغیتہ اغایۃ الاختفاء و
 اللہ تعالیٰ لای خفی علیہ شیء -
 (تفسیر خازن ص ۲۱۵ ج ۴)

لگا ہوں۔ بات ال عربہ کے ساتھ روئے کے
 معائنہ کی گئی ہے۔ جب وہ کسی بات کو
 بہت زیادہ چھپاتے ہیں تو کہا کرتے ہیں۔
 کہ میں نے تمہارے بازو کو اپنے پیسے میں
 پوشیدہ رکھنے سے جتنی جتنی چھپا لیتا ہے (اور حق
 تعالیٰ پر کوئی چیز مخفی نہیں رہ سکتی۔

اور غطیب شمر بنی کی تفسیر السراج المنیر میں بھی اسکو موقع پر بعد میں بیان
 کی عبارت مرقوم ہے۔ (سراج منیر، مغربہ بند ص ۴۵ ج ۳۰)
 اور علامہ عین بن صفی اپنی تفسیر گم نہایت جامع اور معتبر تفسیر جامع البیان میں
 فرماتے ہیں۔

اکاد اخفیہا من نفسی ای - قریب ہے کہ میں (قیامت) کی اس گھڑی
 وقتہا فہو مبالغۃ فی الاختفاء - کو چھپا ڈالوں۔ اپنے نفس سے پس یہ مبالغہ
 اختفاء - ہے۔ (تفسیر، اختفاء میں۔)

تفسیر جامع البیان ص ۲۵۹

بیان تک جس قدر صحابہ و تابعین و دیگر ائمہ مفسرین کے اسماء گرامی آئے وہ
 سب حضرات سورہ طہ کی اس آیت کی تفسیر اکاد اخفیہا من نفسی سے کرتے
 ہیں۔ اور ان کے نزدیک یہ مبالغہ فی الاختفاء کی ایک بیش ترین تعبیر ہے اور ان تمام
 حضرات کے نزدیک آیت کا مقصود یہی ہے کہ -
 حق تعالیٰ قیامت کی گھڑی کو بہت زیادہ مخفی رکھنا چاہتا ہے و حق اگر ممکن
 ہوتا تو اپنے سے بھی اس کو پوشیدہ رکھتا (پھر بعد کسی دوسرے کو تو کیوں اس
 کا علم دیتے لگا ہے۔

اس آیت کی تفسیر میں بعض مفسرین کے اور بھی اقوال ہیں اور وہ بھی جاسے موجب
 ہیں۔ مگر جو بحث اور قوت کے لحاظ سے وہ اس پلکے کے نہیں۔ اس لئے یہاں ہم

کہ میں قیامت کو اس قدر روز میں رکھنا چاہتا ہوں کہ اگر معالج کا اعتناء نہ ہو تا تو
ہیں اس کے آنے کی بھی خبر نہ دیتا۔

اور "اکاد احتفیہا" کی ایک تفسیر "اکاد اخلصھا" سے بھی کی گئی ہے (مکاشہ
البیضاوی ص ۲۲۰ ج ۲ والرازی ص ۲۷۰ ج ۲ والمبین بن صفی ص ۲۵۹) اور اس صورت
میں آیت کا مطلب یہ ہو گا۔ کہ "قیامت قریب آنے وال ہے۔ میں عنقریب ہی
اس کو ظاہر کر دوں گا۔ یعنی وہ جلد ہی ہی آئے گی" اور یہ ایسے ہی ہے جیسے کہ دوسرے
موقعہ پر فرمایا گیا ہے۔ اقتربت الساعة "قیامت قریب آگئی یا فرمایا گیا
ہے" اقتربت لانا من حسا بام "لوگوں کے حساب کتاب کا وقت قریب
آگیا۔"

مگر یہ آخری تفسیر بہت ہی مروج ہے۔ کیونکہ اخبار کے معروف معنی پوشیدہ
رکھنے کے ہی ہیں۔ اور اخبار کے معنی میں اس کا استعمال کما و راست عرب سے پایہ
ثبوت کر نہیں دیتا۔ پس یہ آخری قول نہایت کمزور بلکہ بقول امام ابن جریر طبری
یا نکل ہی بے بنیاد ہے۔ مگر تاہم ہمارے مدعا کے مخالف نہیں۔ زیادہ سے زیادہ
یہ کہ اس حد سے سکتا ہے۔

لیکن بہر حال سب سے پہلی اس تفسیر کی بنا پر جو اکابر صحابہ و تابعین و ائمہ
مفسرین کی اختیار کر رہے ہیں اور اس کے بعد والی چاروں تفسیروں کی رو سے آیت
کا مفاد یہی ہے کہ۔

حق تعالیٰ قیامت کی خاص گھڑی کا علم اپنے ہر کسی کو ہرگز نہیں دینا چاہتا
اور نہ دے گا۔

پس اس آیت میں مذاتی اور عطا فی کی تاویل ہی چل سکتی ہے۔ اور نہ ہی
کہا جاسکتا ہے کہ اس آیت کے نزول کے بعد قیامت کے وقت کا علم ہی حضور
قدس صلی اللہ علیہ وسلم کو عطا فرمادیا گیا تھا۔ بلکہ ایسا کہنا اس آیت کریمہ
کی محذوب ہوگی۔ اعلیٰ اللہ عنہ ذالہ۔

مہر محمد علی شاہ فرماتے ہیں۔

بقیہ شرح صفحہ نمبر ۴۹۔ مسہ علی ان التلمیذۃ للسلیم ۱۲۔
مسہ ۱۰۔ اس موقع پر امام موسوی کا کلام یہ ہے۔

ان المعروف من معنی الاختفاء فی کلام العرب التریقال
قد انخفیبت الشئی اذا سترته وان الذین وجعلوا لیما
الی الا ظہار اعتقدوا علی بدیت لامرء القیین ابن عابد الکندی
حدثت عن معمر بن المثنیٰ انه قال انشدنیہ ابو القعطاء
عن اہله فی بلده۔ فان تدفنوا الذی لا یتخفه۔ وان
تہملوا حرب لا تقعد۔ یضم النون من لا یتخفه و
مناہ وظہرہ قصیدان اعتماد ہنر فی توضیحہ الاختفاء
الی الا ظہار علی ما ذکر و مررہما ہر ہذا البیت علی ما
وصفت من ضمہ النون من یتخذہ وقد انشدت
الشقۃ عن القراء۔ فان تدفنوا الذی لا یتخفه۔ یفتح
النون من یتخفه خفیۃ اخفیہ و ہوا ولی بالاصواب
لانہ المعروف من کلام العرب انتہی ہذا والحاجۃ
تذیر نمبر ۹۹ ص ۱۲۔

آیت (۲)

يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسِلُهَا قُلْ إِنَّمَا يَعْلَمُهَا عِندَ رَبِّي لَا يُجِئُهَا إِلَّا سَعًا أَمُوتُوا تَغْلِبُوا تَلْقَوْنَ فِي السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ لَا تَأْتِيكُمْ إِلَّا بَغْتَةً يَسْتَلُونَكَ كَأَنَّكَ حَفِيفٌ عَنْهَا قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللَّهِ وَلَاحِكُمُ عَذَابٌ ثَوِيٌّ إِنَّهَا لَأَيُّكُمْ يُؤْتِي

حضرت شاہ ولی اللہ صاحب محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ اس آیت کا ترجمہ فارسی زبان میں اس طرح فرماتے ہیں۔

سوال سے کہندے تھے ترازی قیامت کہے کہے باشد استغرا اور بگو جزا میں نیست کہ علم قیامت نزدیک پروردگار میں است۔ پدید تیار۔ و اورا وقت اور مگر خدا گواں شدہ است و آسمانها و زمین نیاید بر شما مگر ناگہان سوال سے کہندے ترازی قیامت گویا تو کا و کشن کنندہ اذان۔

بگو جزا میں نیست کہ وانشی او نزدیک خدا است و لیکن یہاں سے از مرواں کی دانش (فتح الرحمن ترجمہ قرآن از حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ)

اور حضرت شاہ عبدالقادر صاحب رحمۃ اللہ علیہ اس کا ترجمہ اس طرح فرماتے ہیں۔

تجھ سے پوچھتے ہیں قیامت کس وقت ہے تو کہہ اس کی خبر تو ہی سے ہے رب ہی کے پاس۔ وہی کھول دکھاد۔ یہ لگا اسی کو اپنے وقت۔ بعد ازیں بات ہے آسمان و زمین میں۔ ترپہ آد سے گی تو پھر آد سے گی۔ تجھ سے پوچھنے لگتے ہیں گویا کہ تو اس کی اطلاع ہی ہے۔ تو کہہ اس کی خبر ہے خاص اللہ کے پاس۔ لیکن اگر تو کچھ سمجھ نہیں دیکھتے۔

برابر اسرار حضرت شاہ عبدالقادر صاحبؒ

اور فقیر ابن محمد لدائن سخاوی و ابن ہریرہ و ابو الکشیخ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ بعض پہرہ داروں میں ابی حشیر و صموئیل بن زید نے ازراہ شراعت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے قیامت کے وقت کے متعلق سوال کیا تو کس موقع پر یہ آیت نازل ہوئی۔ نیز ابی حشیر میں جو لدائن ہریرہ حضرت قتادہ سے مروی ہے کہ یہی سوال قریش مکہ کی جانب سے کیا گیا تھا۔ اس کے جواب میں یہ آیت نازل ہوئی ہے اور مشرقات ۱۵۱

بہر حال سوال خواہ کسی کی جانب سے ہو۔ لیکن اتنا متفق علیہ ہے کہ قیامت کے متعلق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا گیا تھا کہ وہ کب آئے گی۔ اس کے جواب میں یہ آیت نازل ہوئی۔ میں میں بجزات و منزلت اس حقیقت کا اظہار کیا گیا ہے کہ قیامت کے وقت خاص کا علم حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے۔ اور میں اسی کو معلوم ہے کہ قیامت کب ہوگی۔

اگرچہ اس آیت سے یہ مفہوم نہ اور اس سے عامیہ مدعا کا ثبوت بالکل ظاہر ہے اور کسی تفسیر و تشریح کا محتاج نہیں۔ مگر چونکہ ہم یہ التزام کر چکے ہیں کہ آیات کی تفسیر میں ہم صرف احادیث و تفسیرین کے ارشادات ہی پیش کریں گے۔ اس لئے میں ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ کے کلمات نقل کرتے ہیں۔

نام اسی حدیث و التفسیر ابن ہریرہ طبری اسی آیت کے ذیل میں خبر آیت قرآن
انقرآن حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے اپنی سند سے روایت کرتے ہیں۔
قائد ابن عباس لما سئل انما من
عبد اللہ ابن عباس لما سئل انما من
سوال قوم کا فہم بیرون
انما عبد اللہ ابن عباس لما سئل انما من
سوال قوم کا فہم بیرون
انما عبد اللہ ابن عباس لما سئل انما من
سوال قوم کا فہم بیرون

علیہا عندہ یتاثر علیہا اپنے ہی لئے اس کے علم کو خاص کرنا ہے۔
 فلسفہ بطالع علیہا ملکہ او پس اسی واسطے نہ کسی فرشتے کو اس کی
 لارسلو لا اطلاع دی ہے نہ کسی رسول کو۔

تفسیر ابن جریر ص ۹۵

وہنر سبہ ایضا ابن اسحاق و ابو الشیخ کما فی الدر المنثور
 ص ۲۵۲ و ذکرہ ایضا الامام حل بن محمد الخازن ص ۲۵۹

اور یہی امام ابن جریر اسی آیت کے ذیل میں اپنی سند سے حضرت قتادہ
 تابعی سے روایت کرتے ہیں کہ۔

قال راخما علیہا عند ربی لا (ا) نما علیہا عند ربی لا ینجلیہا لوقتہا الاھو ینقولی
 علیہا عند اللہ ھو ینجلیہا (ا) ھو) کا مطلب یہ ہے کہ قیامت کے
 وقت خاص کا علم میں نہ ہی کے پاس
 ہے وہی اس کو اس کے وقت پر ظاہر کرے
 گا۔ اس کو خدا کے سوا کوئی نہیں جانتا۔
 اللہ (تفسیر ابن جریر ص ۲۵۲)

(آخرہ ایضا ابن ابی عاتم کما فی الدر المنثور ص ۱۵۲)

نیز یہی امام موصوف اسی آیت کے ذیل میں امام تفسیر سدھی رحمۃ اللہ علیہ
 سے اپنی سند سے روایت کرتے ہیں کہ۔

(قوله تعالیٰ ثقلت فی السموات والارض) ینقولی خفیت۔ (ق) اللہ تعالیٰ کے فرمان۔ ثقلت فی السموات
 والارض) کا مطلب یہ ہے کہ وہ قیامت
 زمین و آسمان میں مخفی ہے (یعنی نہ اس کو
 زمینی مخلوق جانتے نہ آسمانی) اسی لئے ملائکہ
 مقرر ہیں اور انبیاء و مرسلین میں سے بھی کسی
 کو اس کی خبر نہیں۔
 (تفسیر ابن جریر ص ۲۵۲)

خرجہ البخاری ایضا کما فی الدر المنثور ص ۲۵۲ و ذکرہ الرازی ایضا فی البکیر ص ۲۲۱

غیر رسمی، دو تابعین کے ان تفسیری کلمات کے بعد دیگر ائمہ مفسرین کی تفسیر کا
میں ملاحظہ ہوں، امام ابو جعفر ابن جریر، ہیری اس آیت کریمہ کی تفسیر میں ارشاد
فرماتے ہیں۔

اقا قولہ قل انما علمها عند
ربہ لایعلمہا لوقتہا الاہو۔
فانہ امر من اللہ تعالیٰ بعبادہ
محمد انان یحییب سائلہ
عن الساعۃ بانہ لایعلم وقت
قیامہا الا اللہ الذی یعلم
الغیب ویاتہ لایفتہر لوقتہا
ولا یعلمہا غیرہ جل ذکرہ۔

اس آیت میں حق تعالیٰ نے اپنے پیغمبر حضرت
محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم دیا ہے کہ جو
لوگ آپ سے قیامت کے وقت کا
سوال کرنے والے ہیں، اُن کو آپ پر
جواب دینے کہ اس کیسے وقت خاص
کا علم خدا عالم الغیب کے سوا کسی کو
نہیں اور وہی اس کو اس کیسے وقت کا
کہے گا وہ مردی کو اس کی کچھ خبر نہیں۔

پھر آیت کریمہ کے آخری حصہ کی تفسیر فرماتے ہیں کہ اس سے زیادہ وضاحت
کے ساتھ اسی مضمون کو اس طرح اتمام فرماتے ہیں کہ۔

اقا قولہ قل انما علمها عند
اللہ فان منہا شئ یا محمد
سائلہ عن وقت الساعۃ
وعین مجیبہا لا علم علی
مبدأ اللہ ولا یعلم بہ الا اللہ
الذی یعلم غیب السموات
والارض ولكن اکثر الناس
لا یعلمون ان ذالک لا یعلم
الا اللہ بل یحسبون ان ہم
ذالک یوسعد عند بعض خلقہ۔

حق تعالیٰ کے اس فرمان قل انما علمها
عند اللہ ان یتہ۔ کا مطلب یہ ہے کہ جسے
محمد صلی اللہ علیہ وسلم آپ وقت قیامت
کے متعلق سوال کرنے والی اس جماعت سے
سے فرما دیجیے کہ کچھ کو اس کا علم نہیں اور
اس کو اس خدا نے علیم وخبیر کے سوا کوئی
نہیں جانتا جو زمین و آسمان کے نامعلوم ہونا
کو جانتا ہے لیکن بہت سے لوگ اس بات
سے ناواقف ہیں اس کا علم صرف خدا ہی
کو ہے اور وہ گمان کرتے ہیں کہ اللہ کی

تفسران پر صحت ہے۔ بعض مخلوق کو بھی قیامت کے وقت
باج کی خبر ہے۔

یہ باج : ارنادان جماعت جو نزول قرآن کے وقت کفار قریش یا یہود میں سے
قدیم قسمتی سے باج خود دیا یا اسلام میں موجود ہے اور وہ نہ صرف گمان بند
یقین رکھتی ہے کہ اللہ کی بخش محکومات کو بھی قیامت کا علم ہے اور جو صفائی
اس کی اس جہالت میں شریک اور اس خلعت میں بہتا اور اس کو وہ گمراہ اور
بے دین سمجھتی ہے۔ نیا للعجب۔

عماد المفسرین امام المحدثین حافظ ابن کثیر دمشقی اس آیت کریمہ کی تفسیر ہادیث
و آئین سے فروغ کے بعد فرماتے ہیں اور کس قدر زور سے فرماتے ہیں کہ۔

فقد التنبی الامی سید الرسل	پس یہ نبی امی صلی اللہ علیہ وسلم اور خاتم
وینا قلم صلوات اللہ علیہ	النبیین ہیں جو نبی الرحمن صلی اللہ علیہ وسلم اور نبی
وسلمہ نبی الرحمن ونبی	المنعم ہیں اور جو خدا کے سب سے آخری
التوبہ ونبی المنعم ونبی	اور پچھلے نبی ہیں۔ جن کے قدموں پر لوگوں
والمقفی والحق شر الذی یعشر	کا عشر ہو گا وہ باوجود ان خصال کے اور
الناس علی قدمیہ مع قولہ	فضائل عظیمہ کے اور باوجود اس قرب
فی ساعدت منہ فی الصحیح	قیامت کے کہ آپ خود ارشاد فرماتے ہیں
من حدیث انس وسہل بن	کہ میں اور قیامت اس طرح قریب ہیں
سعد رضی اللہ عنہما بعثت	جیسے کہ یہ اگشت شہادت اور اس کے
انوار الساعۃ کھاتین وقرن	قریب دانی اگلی جیسا کہ صحیح بخاری
بین اصبعیہ الساعۃ والقی	و غیرہ میں حضرت انس وسہل بن سعد سے
تلیطہ ان سرہ اللہ ان یرد	مردی ہے غرض باہر نہر حق تعالیٰ آپ
علیہ وقت الساعۃ الیہ	کو حکم دیتا ہے کہ قیامت کے وقت کہ
ذاعتل ہنضم فقال قلی انما	بارے میں جب آپ سے یہ سوال کیا

لہا عند اللہ۔ ولکن اکثر الناس لا یعلمون۔
 تو ہمیشہ آپ اس کو خدا ہی کے حوالے کریں
 چنانچہ قرآن: قل: ما عنہا عند اللہ ولکن
 تفسیر ابن کثیر صفحہ ۷۷: اکثر الناس لا یعلمون۔

اور علامہ علی بن محمد خازن مذکور بالا شان نزول نقل فرماتے کے بعد آیت کریمہ کی
 تفسیر اس طرح فرماتے ہیں۔

(یَسْئَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّ عَنِ
 خَبِيرِ الْقِيَامَةِ (ایمان ہو یہ)
 ای مکی وقوعہا (قل) ای
 قل لہم یا محمد و انما
 علیہا عند ربی (ای لا یعلم
 الوقت الذی تقوم فیہ
 الا اللہ استأثر اللہ بعلمہا فلم
 یطعن علیہ احد) (لا یرجلہا
 لوقتها الا هو) نقلت فی
 السموات والارض) یعنی نقل
 امرہا و خفی علیہا علی اهل
 السموات والارض) فکل
 شیء خفی قہور قہیل و شدید
 (لا تاتیکم الا بغتۃ) یعنی
 فجاءۃ علی عین غفلۃ من
 الصلح) (یَسْئَلُونَكَ کَانَ
 خفی عنہا قل) یعنی یا محمد
 (انما علیہا عند اللہ) یعنی

گوگ آپ سے قیامت کے متعلق سوال
 کرتے ہیں کہ وہ کب آئے گی۔ اسے محمد
 صلی اللہ علیہ وسلم آپ ان سے فرمادے
 کہ اس کا علم بس میرے پروردگار کے پاس
 ہے۔ یعنی اس کے وقت خاص کو سوائے
 خدا کے کوئی نہیں جانتا خدا نے اس کے
 علم کو اپنے لئے خاص کر لیا ہے۔ اسی
 لئے کسی کو اس کی اطلاع نہیں دی ہے
 بس خدا ہی بروقت اس پر وہ کوہائے
 (یعنی سب اس کا وقت آئے گا اس کو ناہم
 کر دے گا وہ جاری ہے۔ آسمانوں میں
 اور زمین میں یعنی اس کا معاملہ گراں ہے۔
 اور اس کا علم مخفی ہے آسمان و زمین کی
 تمام مخلوق اس کے پس بر مخفی چیز گراں
 اور غیب برحق ہے) وہ قیامت تم پر
 بیاں میں ہے خبری ہی میں آجائے گی۔
 گوگ آپ سے قیامت کا اس طرح
 سوال کرتے ہیں گویا کہ آپ ان کے ساتھ

استأثر الله بعلمها فلا يعلم
متى الساعة الا الله عز وجل
(ولسكن اكثر الناس لا
يعلمون يعني لا يعلمون -
ان يعلمها عند الله وانما استأثر
بعلم ذلك حق لا يستلوا
عنه -
(تفسير غازی ص ۲۳۵ ج ۲)

بڑے مہربان ہیں۔ اسے محمد آپ ان سے
فرما دیجیے کہ اس کا علم میں خدا ہی کو ہے
یعنی اللہ نے اس کے علم کو اپنے لئے خاص
کر لیا ہے پس اس کے سوا کوئی نہیں جانتا:
کہ کب آئے گی۔ لیکن بہت سے لوگ اس
سے ناواقف ہیں یعنی وہ نہیں جانتے کہ اس
کا علم میں خدا ہی کو ہے اور اس نے اپنے ہی
لئے اس کو خاص کر لیا ہے تاکہ وہ اس کے مقتدر
سوال نہ کریں۔

اور یہی قریب قریب امام بنوری نے معالم التنزیل میں ارقام فرمایا ہے (تفسیر معالم
التنزیل ص ۲۳۵ ج ۲) اور ضعیف شریفی شان نزول ذکر فرماتے کے بعد آیت کی تفسیر
میں ارقام فرماتے ہیں کہ -

يستلونك عن الساعة ايان
مرطها خلق الله عز وجل
(انما علمها عند ربی) ای
لا يعلم الوقت الذی تقوم
فیه الساعة الا الله تعالى
استأثر الله تعالى بعلمها قل
يطلع عليه احد من خلقه
ولهذا لما سأل جبرئیل
عليه السلام رسول الله صلی
الله علیه وسلم وقال متى
الساعة فقال عليه المصولة

لوگ آپ سے قیامت کے متعلق دریافت
کرتے ہیں۔ اسے محمد۔ آپ ان سے فرما دیجیے
کہ اس کا علم میں میرے پروردگار کے پاس
ہے یعنی اس کے سوا کوئی اس وقت مخصوص
کو نہیں جانتا میں میں قیامت آئے گی اس
نے اپنے ہی لئے اس کو خاص کر رکھا ہے۔
اسی لئے اپنی مخلوق میں سے کسی کو اس کی
اطلاع نہیں دی ہے اور یہی وجہ تھی کہ جب
حضرت جبرئیل علیہ السلام نے رسول خدا صلی
اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا کہ بتلا دیجئے قیامت
کب ہوگی۔ تو حضور نے ارشاد فرمایا کہ

والسلام حال المستول عنهما
يا علم من الساعة -
(تفسیر سراج منیر ص ۵۴۴) ۱۵
اسی بار سے میں میرا علم تم سے زیادہ نہیں دیتے
اگر آپ کو اسی کا علم ہوتا تو آپ ضرور بتلا
دیتے اور میں طرح کو اسی مجلس کے باقی
سوالات کا آپ نے حضرت جبرئیل علیہ السلام کو صاف صاف جواب
دے دیا تھا اس سوال کا بھی صاف جواب دے دیتے کہ نکل وقت
ہوگی۔

اور امام رازی رحمۃ اللہ علیہ ماقبل سے ریہ اور ثنائ نزول بیان فرماتے کے بعد
آیت کریمہ کی تفسیر میں ارقام فرماتے ہیں۔

رسولون من الساعة ايات
منها قل انما علمها عند ربی
ای لا یعلم الوقت المذی
فیہ یحصل قیام القیمة
الا الله مع حانہ ونظیرہ
قولہ ان الله عنده علم
الساعة وان الساعة انیمة
لاریب فیہا وقولہ ان
الساعة انیمة اکاد اخفیہا
ولما سأل جبرئیل رسول
الله صلی الله علیہ وسلم
فقال متى الساعة؟ فقال
علیہ الصلوة والسلام ما
المستول عنهما یعلم من السائل

اور علامہ نسفی حقی اپنی مختصر مگر معجزہ تفسیر میں ارقام فرماتے ہیں۔

رَسُولُونَ مِنْ السَّاعَةِ اَيَان
 مَرِيضٌ مَقْلٌ اَعْمَالُهَا سَدَّ
 رَجُلٍ اَي عَلِيمٌ وَقْتُ ارْسَالِهَا
 عِنْدَ قَدَرِ اسْتَاثْمِهَا لَمْ
 يَخْبُرْ بِهٖ اَحَدٌ اَمِنْ عِلْمَاتِ
 مَقْرَبٍ وَمَنْبِ مَرْسَلٍ لِيَكُوْنِ
 ذَالِكُ اَدْعٰى اِلَى الصَّلٰةِ وَ
 زِيْرٍ عَنِ الْمَعْصِيَةِ كَمَا اسْتَفٰى
 الْاَجَلُ الْخَامِسَ وَهُوَ وَقْتُ
 الْمَوْتِ لِيُذَلِّكَ لَا يَجِيْدُهَا
 لَوْ قَتَلَهَا الْاَهْلُ لَا يَطْلُوْهُ اِمْرُهَا
 وَلَا يَكْشِفُ سِتْرَهَا عَلِمَهَا الْاَهْلُ
 وَسَدَّهٖ لِقَلَّتْ فِي السَّمَوٰتِ
 وَالْاَرْضِ اَي كُلِّ مَنْ اَهْلَاهَا
 مِنَ الْمَلَائِكَةِ وَالْمُقَدِّسِيْنَ
 اَهْمُ شَأْنِ السَّاعَةِ وَيَتَمَنٰى
 اَنْ يَمُوتَ جَلِيْلًا عَلٰهَا وَيَشْقِ
 عَلَيْهِ شَقَاقًا وَثَقُلَ عَلَيْهِ اَوْ
 قَلَّتْ فِيْهَا اَنْ اَهْلَاهَا يَخَافُوْنَ
 شِدَادَهَا وَاهْوَالَهَا لَا
 تَأْتِيْكُمْ اِلَّا بَغْتَةً رَّسُوْلُوْنَكَ
 كَانَتْ حَقِّيْعَتُهَا كَالْكَافِ عَالَمِ

یہ لوگ آپ سے سوال کرتے ہیں قیامت
 کا یعنی اس کے وقوع کے وقت کا ان سے
 کہہ دیجیے کہ اس کا علم میں خدا ہی کے پاس
 ہے اس کو اس نے اپنے ہی لئے خاص کر
 لیا ہے۔ نہ کسی مقرب فرشتے کو اس کی
 اطلاع دی ہے اور نہ کسی نبی مرسل کو تاکہ
 یہ چیز طاعت کے لئے زیادہ دائمی اور
 معصیات سے زیادہ مانع رہے جیسا کہ اس
 مصلحت سے خدا نے ہر شخص کی موت کے
 وقت کو بھی مخفی رکھا ہے تاکہ ہر وقت وہ
 ڈرتا رہے اور کسی وقت یہ خوف و ہراس
 نہ ہو۔ بہر حال قیامت کا علم میں خدا ہی
 کو ہی کو تکمیل ظاہر کرے گا اس کے معاملہ
 کو اور نہیں کھولے گا۔ اس کے خفا کو۔ مگر
 وہی خدا باری ہے وہ آسمانوں میں اور
 زمین میں یعنی قیامت کے معاملہ میں زمین
 و آسمان کی تمام مخلوق میں ملا لگا اور جن ذاتی
 عرض سب ہی کو جتلائے فکر کر رکھا ہے۔
 اور ہر ایک اس کا مستحق ہے کہ کسی طرح اس
 کو اس کا وقت معلوم ہو جائے اور اس کا مخفی
 رہنا ہر ایک پر حقائق اور گراں ہے۔ یاد کہ
 وہ قیامت خود ہی بھاری ہے زمین و آسمان

یہاں عقل انما علیہا عند اللہ۔ ولکن اکثر الناس لا یعلمون انہ المختص بالعلم بها۔ (تفسیر مدارک الشریعہ ص ۶۵-۶۶)

میں اس لئے کائنات سماوی وارضی اس کی تحقیقوں اور برکتا کیوں سے خالق ہے۔ وہ قیامت تمہارے پاس اپنا تک ہی آئے گی۔ وہ لوگ آپ سے قیامت کے بارے میں اس طرح سوال کرتے ہیں گویا آپ نے اس کو معلوم ہی کر لیا ہے۔ آپ فرما دیجیے کہ اس کا علم میں خدا ہی کے پاس ہے لیکن بہت سے لوگ اس بات کو نہیں جانتے کہ اس کے علم کے ساتھ خدا ہی مختص ہے۔

اور قاضی بیضاوی اپنی تفسیر انوار الشریعہ میں فرماتے ہیں۔

يسئلونك عن الساعة ايان مرسلا متقا ارسالا قل انما علمها عند ربى امتا نريد لعل يطلع عليه ملكا مقربا ولا نبي مرسل لا يجليها لوقتها الا هو المعنى ان الخفاء بها مستقر على غيره الى وقت وقوعها. فقلت في السموات والارض عظميت على اهلها كانه اشارة الى الحكمة في اخفائها. لاتاتيكم الا بفتة يسئلونك كادث حفي عنها. حالها

لوگ آپ سے قیامت کے بارے میں سوال کرتے ہیں کہ کب اس کا وقوع ہو گا؟ آپ فرما دیجیے کہ اس کا علم میں میرے رب ہی کے پاس ہے اس لئے اس کو اپنے ہی لئے خاص کر لیا ہے نہ کسی مقرب فرشتے کو اس کی اطلاع دی ہے نہ کسی نبی مرسل کو وہی اس کو اس کے وقت پر ظاہر کرے گا۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ اللہ کے سوا دوسروں پر اس کا پوشیدہ رہنا اس کے آنے کے وقت تک مستمر ہے گاہ کہ آسمانوں اور زمین پر گراں ہے یعنی زمین و آسمان کی ساری کائنات پر وہ بہت بھاری اور شاق ہے۔ شاید یہ اس کے استعار کی حکمت رکھ کر وہ بالا کی طرف اشارہ ہے بہر حال وہ تمہارے پاس اپنا تک ہی آئے گی۔

قل انما علمها عند الله و
لكن اكثر الناس لا يعلمون
انه العالِمُ بِهَا وانه
المختصُ بِالْعِلْمِ بِهَا
تفسير بنوادی مرتب

یہ لوگ آپ سے اس کے متعلق ایسے سوال
کرتے ہیں گویا کہ آپ اس سے خبردار ہی ہو گئے
ہیں آپ فرمادیجئے کہ اس کا علم بس خدا ہی کو
ہے لیکن بہت سے لوگ نہیں جانتے کہ صرف
خدا ہی اس کا جاننے والا ہے اور وہی کے
ساتھ خاص ہے۔

اور تفسیر ملائین میں اس آیت کی تفسیر اس طرح کی گئی ہے۔

يسئلونك عن الساعة ايات
مرسلها قل انما علمها عند
ربي لا يجليها ينفلكمها
لن وقتها الا لام بمعنى في الا
هو فقلت اعظمت ربي
السنونيت والارض على اهلها
هلها لا تايتكم الا بفتنة
يسئلونك كاذب حقي في بالغ
في السؤال عنها حق علمتها
قل انما علمها عند الله
تاكيد ولو لكن اكثر الناس
لا يعلمون علمها عند
قبالي

(ملائین مستطاب)

نا اشفنا ان حقیقت اس بات کو نہیں جانتے کہ قیامت کا علم خدا
ہی کے پاس ہے۔

لوگ آپ سے قیامت کے بارے میں سوال
کرتے ہیں۔ کہ اس کا وقوع کب ہوگا آپ
فرمادیجئے کہ اس کا علم بس میرے رب ہی کو
ہے نہیں ظاہر کر سکے گا اس کو اس کے وقت
پر ظاہر کر دے گا۔ بعد ازیں جس دن آسمانوں
اور زمین میں یعنی قیامت اپنی ہولناکی
کی وجہ سے اہل ارض و سما پر بہت شاق ہے
اور وحتم پر اچانک اور بے خبری میں
آئے گی وہ لوگ آپ سے ایسے سوال کرتے
ہیں گویا کہ آپ اس کے بہت ہی مستطاب
ہیں اور آپ نے تحقیق و تفتیش کر کے گویا
اس کو معلوم ہی کر لیا ہے آپ ان سے فرما
دیجئے کہ اس کا علم بس خدا ہی کو ہے اور حضرت
سابق کی تائید مزید ہے (لیکن بہت سے

لوگ اس سے متعلق سوال کرتے ہیں کہ قیامت

اور ملازمین بن صفی اسی آیت کریمہ کی تفسیر کرتے ہوئے ارقام فرماتے ہیں۔

(مستنونث من الساعة ايات
من منها) حقاً یكون وای
وقت اثباتها لقل انما
علمها عند ربی لا یجلیها
لوقتها الا هو ای لا یظهر
امرها فی وقتها الا هو ای
الخطا بیه مستقر الی وقت
الوقوع وقتها فی السموات
والارض لا تا تکسر الاجتهاد
یستلوث کانت حق منها
عالم بها من حق عن انشی
بالخ فی انسواله والمبالغة
فی السوال مشتملہ للعلم
اطلق الحق وارید العالم
او کانت بالفت فی السوال
عنها حتی علمها او علمها
متعلق یستلوث ای
یستلوث عنها کانت شفیق
بهم من الحق او بمعنى
الشفقة فان قریشا قالوا یا
محمد بیئنا و بیننا قرابة
فاصر الینا منی الساعة و

لوگ آپ سے قیامت کے بارے میں
سوال کرتے ہیں کہ کب اس کا وقوع ہوگا۔
یعنی کس وقت وہ قائم کی جائے گی آپ
فرما دیجیے کہ اس کا علم میں میرے پروردگار
کی کہ ہے نہیں ظاہر کرے گا اس کو اس کے
وقت پر مگر خود ہی۔ یعنی قیامت کے وقت
خامش کی یہ پوشیدگی اس کے آنے تک
مستمر رہے گی۔ وہ بھاری ہے آسمانوں میں
اور زمین میں۔ وہ تم پر اجاگاہ ہی نہ کی
یہ لوگ آپ سے سوال کرتے ہیں۔ اس
طرح کہ گویا آپ اس کا یعنی قیامت کے
وقت خاص کا علم رکھتے ہیں۔ یا یہ طلب
ہے کہ یہ لوگ آپ سے قیامت کا اس
طرح سوال کرتے ہیں کہ گویا آپ
ان پر بڑے مہربان ہیں۔ چنانچہ قریش
نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے
کہا تھا۔ کہ ہم آپ کے عزیز قریب
ہیں۔ لہذا ہم کو تو بتلا دیجیے۔ کہ
قیامت کب آئے گی۔ بہر حال
آپ ان سے فرما دیجیے کہ اس
کا علم بس خدا ہی کو ہے۔ کسی دوسرے
کو اس کی کچھ اطلاع ہی نہیں۔

کائنات میں موقع الحال ای
مشیتہا لانت جعال السخی
(قل انما علیہا عند اللہ) لا
یعلم علیہ احد کفرہ تاکیداً
(ولکن اکثر الناس لا یعلمون)
ان علیہا مختص باللہ تعالیٰ۔

(تفسیر جامع ابیان ص ۱۳۳)

اور علامہ البراء السعوی (قل انما علیہا عند رب) کی تفسیر میں فرماتے ہیں۔

معنی کو نہ عندہ تعالیٰ
مناسبہ انہ تعالیٰ قد
استأثر بہ بحیث لا یخبر
بہ احد من خلق مقرب
و نہی مرسل (ص ۵۵۲ ت ۲)

پھر (لا یجلیہا لوقتہا الا هو) کی تفسیر میں فرماتے ہیں کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ۔

لا یكشف عنها ولا یظهر امرها لک
تسلونی عنه الا هو بالذات
من خیر ان یثوبہ احد من
المخلوقین فیستوسط فی
اظهاره لهم لکن لا یان
یخبر به من قبله قبل حیث
کما هو المستول بل باتت فیہا
فی شاهد و عاینا لک انصب
عنه الذی جلیلة الشیة عن
اکشف التام للزیر للالیام

حق تعالیٰ بذات خود قیامت کے معاملہ کو
ظاہر کرے گا۔ اس طرح پر کہ جب اس کا
وقت حاضر آجائے گا تو اس کو قائم کر کے
مشاہدہ کرے گا تو اسی وقت مخلوقات کو
معلوم ہو جائے گا کہ یہ وہی وقت موجود ہے
ایسا نہیں ہوگا کہ اس کے قائم ہونے سے
پہلے حق تعالیٰ اپنے کسی خاص بندے کو اس
کی اطلاع دے دیں اور پھر وہ دوسروں کو
بتلا دے دے جیسا کہ ان سوال کرنے والوں کا
مقصد تھا۔ بہر حال عام مخلوق کو قیامت کے وقت

وقت

بالحکمة، وقوله لوقتھا
 قید للتجلیۃ بعد ورود
 الاستشام علیہ الا قبلہ کانہ
 قبل لا یجلیھا الا هو فی وقتھا
 ۱۶۱۰ قدم علی الاستشام
 للتبیین من اول الامر علی ان
 تجلیتھا یستعمل فی الانبیاء
 یوقتها بل باطلہا من عینھا فی
 وقتھا الذی یستلک عنہ
 (۵۳۲-۵۳۵)

کا نمبر اسی وقت ہوگا سب وہ آہستہ کی
 و بذریعہ مشاہدہ ہوگا نہ بذریعہ اخبار اور
 یہ بات لا ینجلیھا کے لفظ سے مفہوم ہوتا
 ہے کیونکہ تجلیہ لکشاف نام کو چاہتا ہے۔
 جس کے بعد کوئی بہم باقی نہ رہے۔ اور یہ
 پیر مشاہدہ ہی سے حاصل ہو سکتی ہے۔ اور
 لوقتھا کی لفظ ہے بھی اسی پر تنبیہ کرنی
 مقصود ہے کہ یہ انگشت بذریعہ اخبار نہیں
 ہوگا۔ بلکہ عین وقت پر بذریعہ مشاہدہ ہی
 ہوگا۔ (ملاحظہ)

پیرائیت کے آخری حشر۔ یسوند کا لٹ حق علیہ الایۃ کی تفسیر میں فرماتے ہیں۔
 والمحقق کا لٹ فرج بالمسئول علیہا
 قصیدہ ہم اندک کارہ لہ لہ انہ
 قمر من نور القیوب الذی
 استأثر اللہ عن وکیل بعدہ قل
 انما علیہ عند اللہ۔ وکن اکثر
 انی اس لا یعلمون ای لا یعلمون
 ما ذکر من اختصاص علمہا
 بد تعالیٰ فی علمہ ویکونہا
 راساً فلا یعلمون شیئاً مما
 ذکرہ طوباً وبعثہم
 یعلمون انہا فلقۃ البیۃ
 ویزعمون انہک واقف

مطلب یہ ہے کہ یہ نوک آپ سے قیامت
 کے متعلق اس طرح سوال کرتے ہیں کہ گویا
 آپ کو اس سوال سے خوش ہوئی ہے۔ اور
 گویا آپ چاہتے ہیں کہ یہ سوال کیا ہے صراحت
 آپ کو یہ سوال محنت ناگوار ہے کیونکہ میں
 حاضر و غایب کے اس غیب کے پردہ سے
 چھوڑ چھاڑ رہے ہیں کو اس نے اپنے ہی لئے
 غصہ کر لیا ہے آپ صاف فرما دیجئے کہ
 اس کا علم میں نہ ہی کو ہے۔ لیکن بہت سے
 لوگ نہیں جانتے تھے ان کو اس کی خبر نہیں
 کہ یہ علم محض صامت باری تعالیٰ میں ہے
 پناہ بخوان میں سے بعض جان تو سر سے ہے

حق وقتہا فیسئلونہ کے قیامت ہی کے منکر ہیں اور بعض جاہل وہ ہیں
عندہا لاجہلاً۔ جو یہ تو جانتے ہیں کہ قیامت آئے گی مگر اسی کے

(تفسیر الرسود صفحہ نمبر ۵۴۴ و ۵۴۵) ماحقر راہ وجہامت) یہ بھی گمان کرنے ہیں کہ
آپ کو اس کے وقت خاص کا پتہ ہے۔ اسی

بنابر وہ آپ سے اس کے متعلق یہی سوال کرتے ہیں۔ قطعاً۔

افسوس اس جاہل و نادان گروہ کی نسل آج مدعیان اسلام میں بھی موجود ہے جو صرف
وہم و گمان ہی نہیں بلکہ نہایت بلند آہنگی کے ساتھ دعویٰ کرتی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کو یقیناً قیامت کے وقت خاص کا علم تھا۔

آیت کریمہ کے متعلق صحابہ و تابعین کے ارشادات اور دیگر ائمہ مفسرین کی تصریحات
ناظرین کرام علامہ قراچیکے جس کے بعد آیت کو اپنے مدعا پر مستعمل کرنے کے لئے ہم کسی
تقریر کی بھی ضرورت نہیں سمجھتے لیکن یہاں اور باب بصیرت کے لئے یہ چیز ضرور قابل
ملاحظہ ہے۔ کہ اگرچہ ہم نے اس آیت کو ایک دلیل شمار کیا ہے۔ مگر فی الحقیقت اسی ایک
آیت میں ہماری چند مستقل دلیلیں ہیں اور اس آیت کا ہر جز ہمارے دعوے کا روشن
ثبوت ہے۔ جس کی تفصیل یہ ہے۔ آیت کا پہلا جز۔ یسئلونک عن الساعة ایان
منہا قل انما علمها عند اللہ۔ ایک مستقل دلیل ہے جس کا ترجمہ یہ ہے کہ۔ لوگ
آپ سے قیامت کے بارے میں سوال کرتے ہیں کہ کب آئے گی۔ آپ فرمادے کیجئے۔
کہ میں کا علم ہی خدا ہی کو ہے۔

دوسرا جز۔ لا یجلیہا لوقتها الاہو۔ ایک مستقل دلیل ہے جس کا مطلب
حسب تصریحات مفسرین (علامہ ابوالسود، علامہ حسین بن صفی، قاضی بیضاوی) یہ ہے کہ
خدا خود ہی اس کو یعنی قیامت کو۔ اس کے آنے کے وقت پر ظاہر کرے گا۔ اور اس
کے آنے سے پہلے یہ غماز مستمر رہے گا۔

علیٰ ہذا تفسیر جز۔ فصلت فی السموات والأرض۔ ایک مستقل دلیل ہے۔ چنانچہ

اکرمفسرین نے مشعلت کی تفسیر "خصیت" سے ہی کی ہے۔ کما مرسالاً۔
 اسی طرح چوتھا جز۔ لاماتیب کے الایضہ۔ یعنی مستقل دلیل ہے۔ جس کا مطلب
 یہ ہے کہ وہ قیامت اچانک ہی آئے گی۔ یعنی مخلوق کو پہلے سے اس کی اطلاع نہ ہوگی۔
 ایسے ہی پانچواں جز۔ یستلزلت کائنات معنی عنہا۔ ایک مستقل دلیل ہے
 جب کہ معنی عنہا۔ کی تفسیر عالم عنہا۔ سے کی جائے جیسے کہ بہت سے مفسرین نے
 کی ہے۔

اور چھٹا جز۔ قل انما اعطیہا عند ربی۔ بھی ایک مستقل دلیل ہے جس میں مسلم
 قیامت کے حق تعالیٰ کے ساتھ خاص ہونے کا نہایت صفائی سے اعلان کیا گیا ہے۔
 بہر حال اس ایک آیت میں چھ دفعہ مختلف انداز اور مختلف پیرایوں میں اس
 سقیقت کا اظہار فرمایا گیا ہے۔ کہ قیامت کے وقت کا علم حق تعالیٰ کے ساتھ خاص ہے
 اور کسی آسمانی یا زمینی مخلوق کو اس کی اطلاع نہیں۔ پس اس کے معلوم ہو جانے کے
 بعد ہی جو لوگ حضور کسروں اور عالم صلی اللہ علیہ وسلم یا اللہ کی کسی مخلوق کے خلق یہ
 عقیدہ رکھیں کہ ان کو بھی قیامت کے وقت خاص کا علم ہے۔ تو یقیناً وہ قرآن سے
 جنگ اور حق جل جلالہ سے بغاوت کرتے ہیں۔

واضحہدکامنیشارالیامراطمستقیم۔

آیت (۳)

يَسْأَلُكَ النَّاسُ عَنِ السَّاعَةِ كُلَّ امْتِحَانٍ بِحَسْبِ النَّاسِ
يُذِيرُكَ لَعَنَ السَّاعَةِ تَحْكُمُ قَرِيبًا مَرَّةً أُخْرَى -

حضرت شاہ ولی اللہ صاحب محدث دہلوی اس کے ترجمہ میں فرماتے ہیں۔
سوال سے کندہ مردمانِ ازیامست۔ بلکہ جزائیں نیست کہ معرفت آن
نزدیک خداست و چون پیرِ طرد و تراشاید کہ قیامت موجود شود۔ در
زمانِ نزدیک (فتح الرحمن)

اور حضرت شاہ عبدالقادر صاحب نے اس کا ترجمہ ان الفاظ میں فرمایا ہے۔

لوگ پوچھتے ہیں تجھ سے قیامت کو۔ تو کہہ اس کی خبر ہے افسوس کے
پاس اور تو کیا جانے شاید وہ گھڑی پاس ہی ہو۔ (امام القزلبی)

چونکہ اس آیت کا مضمون قریب قریب وہی ہے جو اس سے پہلی آیت کا ہے
اس لئے اس کے متعلق حضرت مغیرہ بن کی عبارات نقل کرتے ہیں ہم زیادہ
اختصار سے کام لیں گے۔

حافظ بن کثیر اس آیت کی تفسیر کرتے ہوئے ارفاق فرماتے ہیں۔

يَقُولُ تَعَالَى خَيْرٌ مِنَ السَّاعَةِ	اس آیت میں حق تعالیٰ نے اپنے رسول
صَلَوَاتُ اللَّهِ وَسَلَامُهُ عَلَيْهِ	و صلوات اللہ و سلامہ علیہ کو بتلایا ہے۔
أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ بِالْهَلَاكَةِ وَأَنْ	کہ آپ کو قیامت کا علم نہیں ہے۔ اگرچہ
مَسْأَلَةُ النَّاسِ مِنْ ذَلِكَ وَ	لوگ پوچھا کریں اور آپ کو ہدایت کی ہے
إِلْهُدَاهُ أَنْ يَرُدَّ عَلَيْهِمْ عَالِي اللَّهِ	کہ اس کلمہ کو خدا ہی کے پیرو کریں جب
عَزَّ وَجَلَّ لَمَّا قَالَ تَعَالَى فِي سُورَةِ	کہ سورہ اعراف کی مذکورہ بالا آیت
الْأَعْرَافِ وَهُوَ مَعَكُمْ	میں ہی رہی حکم دیا ہے اور وہ آیت کی ہے

ہذا احدثتہ فاستقر الحال
فیہ علیہا الی الذی یقفہا
لحکن اسخبرہا انہا قریبۃ
بقرلہ وعاید ریل لعل
التعۃ تہکون قریبہ
(تفسیر خازن صفحہ ۱۳ ج ۸)

اور امام محمد بن محمد خازن تفسیر باب التوفیق میں فرماتے ہیں۔
ان المشرکین کا قریب المون
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
عن وقت قیام التلعۃ استجی
علی سبیل المیز وکات الیہود
یستغنیہ امتحاناً لان اللہ
عز و جلالہ و علم و قہارہ
التورۃ فاما من اللہ تعالیٰ نبیہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
اذ یحبیبہم بقولہ (قل انما
اعلم عند اللہ) یعنی ان اللہ
قد انما قد استاثرہ و لہ
یطلہ علیہ نبیا و لا منکر
(تفسیر خازن صفحہ ۲۴ ج ۵)

اور یہ مدنی ہے۔ میں علم کیا مت کو اس کے
قائم کرتے والے ہی کے سوائے کرنا مستم
ر لہ البتہ۔ وعاید ریل لعل التلعۃ
تہکون قریبہ۔ فرما کر آپ کو یہ بتا دیا
گیا کہ فی الجملہ وہ قریب ہی ہے۔

مشرکین تو اذرا و ثمرات مہلت نہوی کے
طور پر قیامت کے وقت کے شفعہ حضور
سے سوال کرتے تھے اور یہودی استیج
طور پر یہ کہ اسے تعالیٰ نے کسے تورات میں
قیامت کے حکم کو پوشیدہ رکھا تھا۔ پس
اللہ نے اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو
حکم دیا کہ آپ ان سب کو جواب دیں کہ
اے اس کے علم سبس خدا ہی کے پاس
ہے۔ یعنی اس نے اپنے ہی
لئے اس کو خاص کر لیا ہے۔
اور کسی نبی یا فرشتے کو اس کی
اطلاع نہیں دی ہے۔

اور امام محمد بن عبد بن بقوی رحمہ اللہ معالم الترمذی میں فرماتے ہیں۔

(مَثَلَاتِ الْاِنْسَانِ عَنِ السَّاعَةِ
قُلْ اَنْعَمَ عَلَيَّهَا عِنْدَ رَبِّهِ وَمَا
يُذَكِّرُ) اے اے شیخو علم! (۱)
اِنَّ السَّاعَةَ وَمَتَى يَكُونُ
قِيَامُهَا اِيْ اَنْتَ لَا تَعْرِفُ -
(مَعَالِمُ بَرَعَاتِهِ قَارَنُ ص ۲۵۵ ج ۵)
لوگ آپ سے قیامت کی بابت سوال
کرتے ہیں آپ فرما دیجئے کہ اس کا علم بس
خدا ہی کے پاس ہے۔ اور کس نے آپ کو
بتایا ہے؟ یعنی کس نے آپ کو قیامت
کے معاملہ کی خبر دی ہے کہ وہ کب واقعہ
ہوگی؟ مطلب یہ ہے کہ آپ اس کو نہیں جانتے
کیونکہ آپ کو بتلایا ہی نہیں گیا ہے۔

اور عطیہ شرمی کی تفسیر سراج منیر میں بھی اس موقع پر یہی الفاظ ہیں۔
(سراج منیر ص ۲۴۲ ج ۲)

اور امام فخر الدین رازی علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں۔
(قُلْ اَنْعَمَ عَلَيَّهَا عِنْدَ رَبِّهِ) (۱)
لَا يَتَّبِعُنَّكَ مِنَ الْغَايِبِ
اِنْ سَأَلَاكَ عَنْ حُكْمِهِ -
(تفسیر کبیر ص ۵۴۴ ج ۶)
آپ فرما دیجیے کہ قیامت کے وقت کا
علم بس خدا ہی کو ہے تم کو اس کا علم نہیں ہو
مگر اگر تم اس کے بارے میں پوچھو تو اس کو ایک خاص
حکمت کے ذریعہ سے مخفی رکھا ہے۔

(اور کافی بیضاویؒ الزوار التزیل میں فرماتے ہیں۔

قُلْ اَنْعَمَ عَلَيَّهَا عِنْدَ رَبِّهِ لَعَلَّ
يُظِلُّمَ عَلَيْهَا حُلُكًا وَلَا يَنْبِیْا -
(بیضاوی ص ۲۱۰ ج ۲)
آپ فرما دیجیے کہ قیامت کے وقت
خاص کا علم بس خدا ہی کو ہے اس لئے کہ کسی
فرشتے کو اس کی اطلاع و حکم ہے نہ کسی نبی کو۔

اور علامہ معین بن صفیؒ اس کی تفسیر میں فرماتے ہیں۔

(قُلْ اَنْعَمَ عَلَيَّهَا عِنْدَ رَبِّهِ) (۱)
لَعَلَّ يَظِلُّمَ عَلَيْهَا حُلُكًا -
(روح البیان ص ۴۵۶)
آپ فرما دیجیے کہ اس کا علم بس خدا ہی کے
پاس ہے۔ اس لئے کہ کسی کو اس کی خبر نہیں
دی ہے۔

علامہ ہلال الدین سیوطیؒ اسی آیت کی تفسیر میں فرماتے ہیں۔

رَقْلًا نَمَاعِلُهَا عِنْدَ اللَّهِ وَمَا
يُذَرِّبُكَ يَصْطَلِكُ بَهَايَ
اِنَّتَ لَا تَعْلَمُهَا .
رَجُلَانِ مَحْتَمِلَانِ

اور معتمدہ ابراہیم السعوی، رَقْلًا نَمَاعِلُهَا عِنْدَ اللَّهِ کی تفسیر میں ارقام فرشتے میں
یعنی ان اللہ تعالیٰ قد استانش یعنی اللہ تعالیٰ نے اس علم قیامت کو اپنے
بلہ و لہجہ طالع علیہ، نبیاً
ی نے من کر یا ہے اور کسی فرشتہ کو
نہی کو اس کی اطلاع نہیں دی ہے ۔

(تفسیر ابوسعود ص ۲۵۲ ج ۷)

اور جیسا کہ الفاظ اس موقع پر علامہ نسفی نے فرمایے ہیں۔ تفسیر مدارک ص ۲۲ ج ۲
یہ۔ ان ہر دو مفسرین علامہ ابوسعود و علامہ نسفی کہتے ہیں اس موقع پر یہ بھی
تصریح فرمائی ہے کہ حق تعالیٰ نے قرآن عزیز سے پہلی تمام اسماء کی کتابوں میں بھی
علم قیامت کو پوشیدہ ہی رکھا ہے۔
مگر یہ معلوم اہل بدعت پر اب کون سی نئی دی ہوئی ہے جس نے ان کو بتایا
کہ یہ علم حق تعالیٰ نے دوسروں کو بھی عطا فرمایا ہے۔
ان يتبعون الا افضل وما تتبعون الا نفوس والمقلباء هم
من يهلكون۔

آیت (۴)

وَيَقُولُ مَتَىٰ هَٰذَا الَّذِي عَدُّوا لَكُمْ مُّصِیْقَیْنِ ۖ هَٰذَا يَمَّا

الْعِلْمُ عِنْدَ اللَّهِ ۖ وَلَا تَكُنَّ مِنَ الْخَاسِرِیْنَ ۝۱۰

حضرت شامہ ولی اللہ صاحب اس کے ترجمہ میں فرماتے ہیں۔

خاص کا علم بس خدا ہی کو ہے اس کے ہوا
کوئی اس کو نہیں جانتا۔

الحشر (عند اللہ) لایعلم
الا هو۔

یا صابریان ص ۴۴

اور علامہ ابو السعود قرأتے ہیں

آپ فرمادیجئے کہ اس کا علم خدا ہی کو ہے
یعنی قیامت کے آنے کے وقت خاص کا
علم بس اللہ عز و جل ہی کو ہے اس کے سوا
کسی کو اس کی اطلاع نہیں۔

قلنا لا يعلم عند اللہ ای
العلم بوقت مجئ الساعۃ
عز وجل لا یطلع علیہ غیرہ۔
(تفسیر ابو السعود ص ۳۵۰)

اور یسین ص ۱۱ الفاظ اس مرتبہ پر تفسیر بیضاوی کہے ہیں۔ تفسیر بیضاوی ص ۳۲۹ ج ۲۔
اور امام رازمی رحمۃ اللہ علیہ اسی آیت کریمہ کی تفسیر میں فرماتے ہیں۔

اس کا مطلب یہ ہے کہ قیامت کے نفس
و قورح کا علم اور چیز ہے اور اس کے وقت
خاص کا علم علیحدہ چیز ہے پس پہلا علم یعنی
اللہ کا علم کہ قیامت ضرور ایک دن آئے گی۔
یہ توجہ کو حاصل ہے اور اذان و تحوین کیلئے
وہی کافی ہے اور دوسرا علم یعنی قیامت کے
وقت خاص کا علم خدا کے سوا کسی کو نہیں ہے
اور میرے تفسیر میں ہر نے کیلئے اس کی ضرورت
ہی نہیں۔

المراد ان العلم بوقت مجئ
الساعۃ وقت الوقوع العلم
الاول حاصل ہند ہی و هو
کاف فی الامذار والتحدیرو
اعا العلم الثانی ظہیر الا لہ
ولا حاجۃ فی کوئی متذیرا
حبینا الیہ۔

(تفسیر کریم ص ۱۹۱ ج ۲)

آیت (۵)

فَيَسْأَلُونَكَ مَنِ هَذَا الَّذِي عَزَّاهُ إِلَهُكُمْ قُلْ هُوَ يَسْأَلُنِي عُتْبَارًا وَلَا أَهْلًا وَلَا مَالًا أَتَعْلَمُونَ ۖ وَمَنْ يَشَاءُ اللَّهُ فَعَلْهُ مُرَتَّبًا وَسُورَةً ۚ

حضرت شاہ ولی اللہ صاحب محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ اس کے ترجمہ میں فرماتے

ہیں۔

اوسے گویا کہ ہاں شہرابی وعدہ اگر استیلاست جو بگوئی تو انہم پر اسے خود ڈیالنے و نہ سوسے گراؤ پر خداست خدا (رفع از زمین)

اور حضرت شاہ عبدالقادر رحمۃ اللہ علیہ نے اس کا ترجمہ اس طرح فرمایا ہے۔

اور کہتے ہیں کہ یہ وعدہ اگر تم پہنچے ہو تو کہہ میں مالک نہیں اپنے واسطے بڑے کا نہ بچلے کا۔ مگر جو چاہے اللہ۔ (راہم ہمزاجہ)

یہی ہی قیامت کے وقت خاص کے متعلق سوال ہوا تھا۔ جس کے جواب میں کوئی وقت نہیں بتدیا گیا۔ بلکہ مزید ترقی کر کے یہ جواب دیا گیا کہ (تم قیامت کے وقت کو پہنچنے پر اس کے متعلق تمہاری مخلوق سے ہے) میں تو اپنی ذات کے لفع و نقصان کا بھی اختیار نہیں رکھتا وہ بھی خدا ہی کے زیر مشیت ہے۔ گویا نہایت لطیف اشارہ کر دیا گیا کہ تمہارے سوال نہایت بے محل ہے اور قیامت کا علم میں اللہ ہی کو ہے اس تو جہ سے کہ بعد سوال جواب میں مطلقاً جہی لفظ نہ ہو جاتی ہے۔ واللہ اعلم علی ذلک۔

بہر حال اس آیت کا تال ہی قرینہ اور ہی ہے جو اس سے پہلی آیت کا تھا۔

چنانچہ علامہ علی بن محمد بن ابراہیم بغدادی معروف بہ خازن رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ اس کی تفسیر میں فرماتے ہیں۔

واللہ اعلم ان الخزان العذاب علی مطلب یہ ہے کہ تمہارے پر عذاب نازل کرنا کا وعدہ اور اظہار الانصاف اور دوستوں کو مدد دینا اور قیامت کے

لَا دِلَّالَ وَلَا دَوْلَةَ وَلَا دَوْلَةَ وَلَا دَوْلَةَ لَا يَتَقَدَّرُ عَلَيْهِ إِلَّا اللَّهُ فَتَعْيِينِ
 تَاثِمُ بَرْنُے کا علم ان پر خدا کے سوا کوئی تبار
 نہیں، پس وقت کی تعین اُسی کے قبضہ
 میں ہے۔ موافق اس کی مشیت
 قطعی بحسب حشیہ۔

(خازن ص ۱۵ ج ۲)

اور حضرت المفسرین حافظ الحدیث امام ابن کثیر و شمس الدین رحمۃ اللہ علیہ کی تفسیر میں ارقام
 فرماتے ہیں۔

رَقْلٌ لَا اَعْلَتْ لِنَفْسِي ضَرْأً و
 لَا قَعًا اِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ اَي لَا
 اَقُولُ اِلَّا مَا عَلِمْتُ وَلَا اَقْدِرُ
 عَلٰى شَيْءٍ مَّا اسْتَثْنَيْتُ اِلَّا اَنْ
 يَّجْلِسَ عَلَيَّ فَاَبْعِدَهُ و
 رَسُوْلُهُ اَيْ كَرُوْا قَدْ اسْبَغْتُمْ
 بِمِجْنَى السَّاعَةِ وَاَمَّا
 كَاثِنَتُهُ وَاَسْمَى عَلِيٍّ
 عَلِيٍّ وَفَتَاهَا۔

(جواب کا مطلب یہ ہے کہ تم سے میں نہیں
 کہتا مگر وہ جو اللہ تعالیٰ مجھے تعلیم فرماتا
 ہے اور جو چیزیں حق تعالیٰ نے اپنے لئے
 مخصوص فرمائی ہیں میں ان پر قادر نہیں ہوں
 مگر یہ کہ وہ مجھے اس کی اطلاع دے دے،
 میں تو اس کا بندہ ہوں۔ اور اس کا رسول
 ہوں بھیجا ہوا اٹھارہ کی طرف اور میں نے تم کو
 قیامت کے آنے کی خبر دے دی ہے اور
 یقیناً وہ آنے والی ہے اور اس حدیث نے
 مجھے اس کے وقت میں کی اطلاع نہیں دی۔)

(تفسیر ابن کثیر صفحہ ۱۱۹ ج ۵)

چونکہ اس آیت کا مضمون وہی ہے جو چوتھی آیت کا تھا۔ اس لئے اس سے
 زیادہ توضیح و تشریح کی ضرورت نہیں۔

آیت (۶)

وَيَقُولُونَ مَتَى هُوَ قُلْ عَسَى أَنْ يَكُونَ قَرِيبًا سُرَّةَ يَوْمٍ لَا تُرْجَى۔

حضرت شاہ ولی اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ اس کے ترجمہ میں فرماتے ہیں ۔
 و نرا ہند گفت کہ باشد آن ہو کہ شاید کہ نزدیک باشد (فتح الرحمن)
 اور حضرت شاہ عبدالقادر صاحب رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں ۔

اور کہیں گئے کب ہے وہ تو کہہ شاید نزدیک ہی ہو گا ۔ (امام ابراہیم)
 یہاں بھی وقت قیامت کے حوالہ کے جواب میں صرف اس کا قرب زنی بیان
 فرمایا گیا کوئی خاص وقت نہیں بتلایا گیا ۔ جس سے ظاہر ہوتا ہے کہ اس کے وقت مخصوص
 کا علم کسی کو دینا حق تعالیٰ کو منظور ہی نہیں چنانچہ امام فخر الدین رازمی اسی نکتہ پر تنبیہ
 کرتے ہوئے فرماتے ہیں ۔

و نطروا نہ تعلیٰ بین وقت
 القرآن انہ لا یطلم احدنا من
 الصلح حتی وقتہ المبین فقال
 ان الله عندہ علم الساعة
 وقال لا تأتواہا عندی و لی
 وقال ان الساعة آتیة اکاد
 اشدیہا فلا جرم قال تعالیٰ
 قل معنی ان یشکون قریباً
 (تفسیر کبیر ص ۳۱۰ ج ۵)

اور امام رازمی علیہ الرحمۃ کی اس عبارت کو خلیفہ شریعتی نے تفسیر سراج منیر
 میں بھی نقل کیا ہے ۔ (سراج منیر صفحہ ۳۱۰ ج ۲)

چونکہ یہ آیت بھی پہلے دونوں آیتوں کے ہم معنوں ہے اس لئے اس کے متعلق بھی
 کچھ زیادہ عرض کرنے کی ضرورت نہیں ۔

آیت (۷)

قُلْ إِنَّمَا يُوحِي إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُ الْكَوْكَبُ إِلَهٌ وَاحِدٌ ۚ فَمَا لَكُمْ فَلِئَلَّامُ تَكْفُرَ ۚ قُلْ أَتَدْرِي أَفَرِيضُ عَلَىٰ أُمَّتِي حَرَامٌ مِّمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُحَرِّمُهُمُ ۚ وَاللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ ۚ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ۚ فَذَلِكَ أَمْرُ رَبِّي ۚ أَنُفِضُ بِالْأَمْرِ ۚ

حضرت شاہ ولی اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ اس کے ترجمہ میں فرماتے ہیں ۔
 مگر جزا میں نیست کہ وہی فرستادہ میشود بسوئے من کہ مجبور شد خدا سے
 یکتا است پس آیا گردن خندہ بستید پس اگر اعراض کنند پس مگر خبر و
 ما ختم شمار برود بچہ کہ ہمہ برابر باشد و نمیدانم کہ نزدیک است یا دور است
 آنچه وعدہ دادہ میشود۔ (فتح الرحمن)

اور حضرت شاہ عبدالغفار صاحب رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں ۔

تو کہہ کہ کچھ کہ تو یہی حکم آتا ہے کہ صاحب تمہارا ایک صاحب ہے پھر ہو
 تم حکم برداری کرتے ۔ پھر اگر منہ موڑیں تو تو کہہ میں نے خبر دی تم کو دونوں
 طرف برابر اور میں نہیں جانتا تو ایک ہے یا دور ہے جو حکم کو وعدہ ملتا ہے۔
 (امام الزماخشری)

اس آیت سے کہ پہلے بعثت بعد الموت و قیامت کا ذکر فرمایا گیا ہے ۔ اس کے بعد
 حضور کی شان رسالت اور آپ کا سراپا رحمت ہونا بیان کیا گیا ہے ۔ بعد ازاں آپ کو حکم
 دیا گیا ہے کہ لوگوں کو توحید کامل کی دعوت دیجیے اور اگر وہ بد نصیب اس سے روگردانی

۱۔ وَهُوَ قَوْلُهُ تَعَالَى ۚ كَمَا بَدَأْنَا قَلِيلًا مِّنْ مَّاءٍ فَخَلَقْنَا الْإِنسَانَ مِن سُلَالَةٍ مِّنْ طِينٍ ۚ وَوَعْدًا طِينًا

۲۔ اَنَا كُنَّا طَائِفِينَ

۳۔ وَهُوَ قَوْلُهُ تَعَالَى ۚ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ ۚ

کر یہ نور ادا پیچ کر میں نے قیامت اور عذاب سے تم کو خبردار کر دیا ہے اور یہ مجھے معلوم نہیں کہ یہ ابھی قریب ہی ہے یا ابھی دور ہے۔

شاید یہاں کسی کو شبہ ہو کہ قیامت کے قریب ہونے کی خبر تو خود قرآن مجید میں مستند و جگہ دی گئی ہے۔ نیز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے احادیث میں بھی اس کے قریب کی اطلاع دی ہے۔ پھر اس آیت میں قریب و بعد کے علم کی نفی کیسے کی گئی۔ اس کے جواب میں مفسرین نے یہ دیا ہے کہ قریب اور بعد انسانی چیزیں ہیں جن آیات و احادیث میں قیامت کا قریب ہونا بتلایا گیا ہے۔ ان کی مراد یہ ہے کہ آغاز دنیا سے بقضاء زمانہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تک گذر رہے قیامت کے آنے میں اس سے کم عرصہ باقی ہے۔ علاوہ انہیں یہ کراہل عرب ہر مستقبل میں آنے والی چیز کو بھی قریب کہہ دیتے ہیں۔ ما بعد ماغات و ما اقرب ما هو آت (۱)

اور میں انصاف میں اس کے قریب و بعد کے معنی کی نفی کی گئی ہے ان کا مطلب یہ ہے کہ اس کے زمانہ کی صحیح مقدار معلوم نہیں بہر حال حسب تصریحات مفسرین رحمت اللہ علیہم اجمعین ان آیت کریمہ میں بھی قیامت یا عذاب کے وقت معین کا معلوم نہ ہونا ہی بیان فرمایا گیا ہے۔

چنانچہ علامہ علی بن محمد بن ابوزہیم بغدادی المعروف بہ خازن الاسی کی تفسیر میں فرماتے ہیں۔

وان اوری اقرب ام بعید اور میں نہیں جانتا کہ قریب ہے یا دور ہے
ما تو عدون۔ یعنی یوم القیامۃ وہ میں کا تم سے وعدہ کیا جا تا ہے مطلب
لا یعلمہ الا اللہ تعالیٰ۔ یہ ہے کہ قیامت کے وقت کا علم خدا کے
(خازن ص ۲۹۷ ج ۴) سوا کسی کو نہیں۔

۱۔ کما قال تعالیٰ۔ اقرب للناس منا ہمس۔ وقال۔ اقربیت الساعة۔ وقال
عسی ان یکون قریبا۔ الی غیر ذلک من الآیات ۱۲۔

اور عیسیٰ مسیحؑ میں ہے۔ مآتو عدولہ کی تفسیر میں عذوہ قیامت کے عذاب و عذوبی
اور غلبۃ اہل اسلام کو بھی ذکر کیا ہے۔

پسنا چر مآتو عدولہ منقہ فرما تھے ہیں۔

ای لا ادری متی یکون یوم
القیمة لان الله تعالیٰ لا
یطلع علی علیہ۔ اور لا ادری
متی یحصل یکو العذاب
ان لم یقر منوا۔
یعنی مجھے معلوم نہیں کہ کب ہوگا قیامت کا
دن کیونکہ اللہ تعالیٰ نے مجھے اس کی
الفاظ نہیں دی۔ یا یہ کہ مجھے خبر نہیں کہ
تمہارے ایمان نہ لانے کی صورتیں کب
تم پر عذاب نازل ہوگا۔

یہ دارک ص ۲۰ ج ۲

اور تفسیر ملاحین میں ہے (۲)

(وان ہما ادری اقرب ام
بعید ما توعد و ان مآت
العذاب او القیمة المشتملة
علیہ وانما یعلنہ اللہ تعالیٰ۔
جلالین ص ۲۷۷)

یعنی میں نہیں جانتا کہ قریب ہی ہے یا دور
ہے وہ جس کا تم سے وعدہ کیا جاتا ہے۔
یعنی عذاب و عذوبہ قیامت ہوا جس عذاب
پر مشتمل ہے۔ اور اس کی خبر میں اللہ تعالیٰ
کی کو ہے۔

اور عذوہ مرعین بن صفی نے بھی۔ مآتو عدولہ کی تفسیر میں علی سمیل التروید عذاب
اور قیامت۔ دونوں کو ذکر کیا ہے (۲ ج ۲ ص ۲۷۷)

وہ خطیب شمر بنی نے ان دونوں احکاموں کے ساتھ غیر احتمال ظہر مسلمان
بھی ذکر کیا ہے۔ ان کے الفاظ اس موقع پر یہ ہیں۔

(وان ہما ادری اقرب ام
بعید ابھیث یکون اقرب
علی ما یستأفونہ الام بعید
ما توعد و ان من غلب)

اور میں نہیں جانتا کہ آیا زیادہ قریب ہے
یعنی اتنے قریب جس کو عرف عام میں قریب
کہا جاتا ہے۔ یا دور ہے وہ جس کا تم سے
وعدہ کیا جاتا ہے یعنی تم پر سزا نازل کا غالب

المسلمین علیکم اوعذاب اللہ اور القیامت المشتملہ علیہ وان ذلک کان لا محالة ولا بد ان یلحقکم بذلک الذلۃ والبغفار وان کنت لا ادری مئی یكون ذلک لان الله تعالیٰ لم یعلمنی علمہ ولم یطلعنی علیہ وانما یعلمہ الله تعالیٰ۔

ہو یا اے اللہ کے عذاب یا وہ قیامت جو خدا پر مشتمل ہوگی اور یقیناً یہ وعدہ ضرور وقوع میں آئے گا ہے۔ اور لایہ شک کہ اس کی ہر سے ذلت و خوار کی بھی ہوئی ہے۔ اگرچہ میں یہ نہیں جانتا کہ کب ہوگی۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے مجھ کو یہ علم عطا نہیں فرمایا۔ اور اس کی اعلیٰ درجہ نہیں دتی اور اس کو بس اللہ تعالیٰ خود ہی جانتا ہے۔

(تفسیر سراج منیر ص ۳۲۲ ج ۲)

اور علامہ ابوالسعود اور قاضی بیضاوی رحمۃ اللہ علیہما نے اس کی تفسیر میں صرف قیامت اور علیہ المسلمین کو ذکر فرمایا ہے۔ در تفسیر ابوالسعود ص ۲۲۲ ج ۲ و تفسیر بیضاوی ص ۳۲۲ ج ۲

بہر حال خواہ ما تو عددوں کی تفسیر قیامت سے کی جائے خواہ عذاب خواہ تفسیر میں سے۔ یہ تقدیر آیت میں ہے۔ جسے فقہاء و ائمہ جہے اور چوکھٹینوں و متاوان میں کوئی تلافی نہیں۔ اس لئے جیموں چیزیں ہی مراد لی جا سکتی ہیں۔ اور اگر ایک ہی احتمال پر اکتفا کیا جائے تو پھر قیامت ہی مراد لی جائے گی۔ کیونکہ سیاق اس کی تائید کر رہا ہے۔ اور اسی لئے کسی مفسر نے قیامت کے احتمال کو نظر انداز نہیں کیا ہے اور جہاں بھی اسی واسطے آیات متعلقہ علم قیامت کے ذیل اس کو درج کیا ہے۔

آیت (۸)

قُلْ اِنْ اَدْرٰی اَقْرَبُ مِمَّا قُوعِدُوْنَ اَمْ یَجْعَلُنٰی اٰیٰتًا اٰسَرَةً مِّنْ دُونِ

حضرت شاہ ولی اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ اس کے ترجمے میں فرماتے ہیں۔
 جو غمیدانم آیا نزدیک مدتِ پنج و عددِ دواہ و حشر و شکار یا مقرر کنند
 برائے اوپر و در و گار من میعاد سے۔ (فتح الرحمن)

اور حضرت شاہ عبدالقادر صاحب رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔

تو کہ میں نہیں جانتا کہ نزدیک ہے۔ جس چیز کا غم سے وعدہ ہے۔ یا
 کروے اس کو میرا رب ایک مدت کی حد۔ دامامِ تراجم :

چونکہ یہ آیت۔ آیت سابقہ کے بالکل ہم مضمون ہے۔ اس لئے اس کی تفسیر میں
 ہم صرف ایک جامع عبارتِ امامِ مقتدرین حافظ ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ کی نقل
 کر دینا کافی سمجھتے ہیں امام موصوف اور حکام فرماتے ہیں۔

يقول تعالى أمروا رسولہ صلی
 اللہ علیہ وسلم ان يقول
 الناس انہ لا علم لہ بوقت
 الساعة ولا یدری اقرب
 وقتها ام بعد۔ قل ان ادري
 اقرب ما قوعہ و ان ام یجعل
 لہ ربی امدا ای مدۃ۔
 صلوٰۃ۔ وقد کان صلی
 اللہ علیہ وسلم یسئل عن
 وقت الساعة فلا یجیب
 ہنھا ولما تبدی الہ جبریل
 فی سورۃ اعرابی کان فیما
 سألہ ان قال یا محمد فانیث
 عن الساعة فقال ما
 حق تبارک و تعالیٰ اپنے رسول صلی اللہ علیہ وسلم
 کو یہ حکم دیتے ہوئے کہ آپ لوگوں سے
 فرما دیجیے کہ تم کو قیامت کے وقت کا
 علم نہیں۔ ارشاد فرماتا ہے۔ آپ کہہ دیجیے
 کہ مجھے خبر نہیں کہ آیا قریب ہی ہے وہ قیامت
 جس کا تم سے وعدہ کیا جاتا ہے۔ یا میرا
 خدا اس کے لئے کوئی طویل مدت مقرر
 کرے گا۔ اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم
 سے قیامت کے وقت کا سوال کیا جاتا تھا
 تو آپ اس کا جواب نہیں دیتے تھے اور
 جب حضرت جبریل علیہ السلام کی شکل
 میں آپ کو خدمت میں حاضر ہوئے اور
 کچھ سوالات کئے تو ان میں ایک سوال یہ
 بھی تھا کہ اسے محمدؐ کو بتائیے کہ قیامت

المسؤول عنها باعلو من
السائل۔
(تفسیر ابن کثیر ص ۹۷ ج ۱۰)

آیت سابقہ کی طرح اس آیت کے ظاہری الفاظ سے بھی یہ مفہوم ہوتا ہے کہ قیامت کا نفس قرب اور بعد بھی نامعلوم ہے حالانکہ دوسری آیات اور بہت سی احادیث میں اس کے قرب ہونے کی اطلاع موجود ہے۔ اس اشکال کا مفصل جواب ہم آیت سابقہ کے ذیل میں عرض کر چکے ہیں۔ یہاں اسی کو امام وازغی کے مختصر الفاظ میں پیش کر دینا مناسب معلوم ہوتا ہے۔ امام بوصوف آیت کی تفسیر سے فارغ ہونے کے بعد فرماتے ہیں۔

فان قيل اليس الله جل جلاله عليه وسلسو قال بعثت انا والامة الحاكمن فكان عالمنا بقرب وقوع القيمة فكيف قال ههنا لا ادرى اقرب ام بعيد الجيب بان المراد بقرب وقوعه هو ان ما بقى من الدنيا اقل مما انتفعي فلهذا قدر من القرب معلوم فاما معرفة مقدار القرب فغير معلوم۔
(تفسیر کبیر ص ۲۲۲ ج ۸)

اور بعینہ ہی الفاظ اس موقع پر خطیب قرظی نے لکھے ہیں (تفسیر سراج منیر ص ۳۳۳ ج ۴)

آیت (۹)

هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا فِيهَا وَلَهُ كُنُوزٌ غَيْرُ مَعْدُودٍ ۚ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ (۹)

حضرت شاہ ولی اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ اس کے ترجمہ میں فرماتے ہیں۔
اوست آنکو یا فریہ شعارا از گل باز مقرر کرد و وقت مرگ را بدلتے
معین بہت نزدیک او باز ملائکہ سے کنید۔ (فتح الرحمن)
اور حضرت شاہ عبدالقادر صاحب رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔

وہی ہے جس نے بنایا آنکو کو مٹی سے پھر مٹی پر ایک وعدہ اور ایک وعدہ
پھر وہی ہے اس کے پاس چتر تم شک لاتے ہو۔ (امام ابراہیم)

اس آیت میں انسان کے لئے دو اہلوان کا بیان ہے اور ان کی تفسیر میں مفسرین
کے چند اقوال ہیں۔ راجح تفسیر یہ ہے کہ پہلی اہل سے انسان کی موت مراد ہے۔ اور
دوسری اہل سے اہل قیامت اور اس کی تعین میں حق تعالیٰ کے پاس ہے۔
حضرت شاہ عبدالقادر صاحب رحمۃ اللہ علیہ اس آیت کو بہر پر نامہ لکھتے ہیں۔
سو ایک اہل ہے ہر شخص کی وہ نہیں جانتا پر فرشتہ جانتے ہیں۔ اور
ایک اہل ہے سب خلق کی سو کوئی نہیں جانتا۔

(فوائد مفتح قرآن از حضرت شاہ عبدالقادر صاحب)

علامہ جلال الدین سیوطی نے تفسیر جلالین میں اسی تفسیر کو اختیار کیا ہے۔

(جلالین ص ۸۵)

اور علامہ سیوطی نے بھی اسی قول کو لیا ہے۔ اگرچہ احتمال کے طور پر دوسرے
اقوال بھی ذکر کئے ہیں۔ (مدارک ص ۳۳ تا ۳۴)

اور علامہ علی بن محمد خازن رحمۃ اللہ علیہ نے وہ سب سے احتمالات کے ساتھ اس کو

بھی ذکر کیا ہے۔ عبارت ملائمہ تصوف کی یہ ہے۔

وَقِيلَ الْاَجَلُ هُوَ الْوَقْتُ اور کہا گیا ہے کہ اس کے معنی وقت
الْمُقَدَّرُ فِي اَجَلٍ كُلِّ اِنْسَانٍ مقدر رکے ہیں پس ہر انسان کی اجل
مُقَدَّرٌ مَعْلُومٌ عِنْدَ اللّٰهِ لَا مقدر خدا کو معلوم ہے۔ نہ اس میں زیادتی
يَزِيدُ وَلَا يَنْقُصُ وَالْاَجَلُ ہر قے ہے نہ کمی۔ اور دوسری اجل قیامت
الثَّانِي هُوَ اَجَلُ الْقِيَمَةِ وَهُوَ کی ہے۔ اور وہ بھی خدا کو معلوم ہے۔
اَيْضًا مَقْدَرٌ مَعْلُومٌ عِنْدَ اللّٰهِ اس کو بجز خداوند تعالیٰ کے کوئی
لَا يَعْلَمُهُ اِلَّا اللّٰهُ تَعَالٰی۔ نہیں جانتا۔

بہر حال بنا بر قول رابع اجل ثانی سے اجل قیامت مراد ہے اور یہی معنی "کے لحاظ سے اس کے علم کی حق تعالیٰ سے تخصیص جملانی منظور ہے۔ واللہ اعلم"

آیت (۱۰)

مَنْ لَا يَمْلِكُ مَوْثِقَ فِي السَّمٰوٰتِ وَلَا اَرْضٍ اَلْغَيْبِ اِلَّا اللّٰهُ ۚ وَ
مَا يَشْعُرُوْنَ فِيْهَا اَيَّٰتٍ يُبَيِّنُشُوْنَ۔ (سورہ غفل ۵)

حضرت شاہ ولی اللہ صاحب محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ اس کے ترجمہ میں فرماتے ہیں۔
گوئی پندارتد ہر کہ در آسمان باد زمین است عیب را اگر خدا آونی را اند
کے کے برا کی غیبت شہوند - (فتح الرحمن)
اور حضرت شاہ عبد القادر صاحب رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔

تو کہ خبر نہیں رکھتا جو کوئی ہے آسمان اور زمین میں چھپی چیز کی۔ مگر
اللہ اور ان کو خبر نہیں کہ کب جلائے جاویں گے۔

واللہ اعلم

محی السنہ ملائمہ بغوی رحمۃ اللہ علیہ اس کی شان نزول کے متعلق فرماتے ہیں۔

نزل فی المشرقین سیث
سماوات رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلمہ عن وقت قیام الساعة .
رمالم انشیل ص ۱۲۵ (۵۷)

یہ آیت مشرکین کے بارے میں نازل ہوئی
ہے جب انہوں نے حضور اقدس علیہ الصلوٰۃ
واسلام سے قیامت کے وقت کے
متعلق سوال کیا تھا۔

یہی شان نزول تفسیر جلالین صفحہ ۲۶۱ اور تفسیر دارک صفحہ ۱۶۷ اور جامع البیان
صفحہ ۳۲۱ میں بھی مذکور ہے۔

اور علامہ علی بن محمد غازی اسی شان نزول کو نقل فرمانے کے بعد آیت کی تفسیر
میں ارقام فرماتے ہیں۔

وَمَعْنَى أَنَّ اللَّهَ هُوَ الَّذِي
يَعْلَمُ الْغَيْبُ وَحْدَهُ وَيَعْلَمُ
مَتَى تَقُومُ السَّاعَةُ . وَمَا يُعْرَفُ
أَيَّانَ يَبْعَثُونَ . يَعْنِي أَنَّ مَنْ
فِي السَّمَوَاتِ وَهُمْ الْمَلَائِكَةُ
وَمَنْ فِي الْأَرْضِ وَهُمْ بَنُو
آدَمَ لَا يَعْلَمُونَ مَتَى يَبْعَثُونَ .
وَاللَّهُ تَعَالَى غَفُورٌ عَلِيمٌ .

مطلب آیت کا یہ ہے کہ بس ایک ہی خدا
غیب کا علم رکھتا ہے اور وہی جانتا ہے کہ
قیامت کب آئے گی۔ اور نہیں خبری کو
کہ کب وہ دوبارہ زندہ کیے جاویں گے۔
جیسا جو مخلوق کہ آسمانوں میں ہے وہی
فرشتے۔ اور جو مخلوق کہ زمین میں ہے
یعنی بنی آدم۔ ان کو معلوم نہیں کہ کب وہ
اٹھائے جاویں گے اور اللہ تعالیٰ ہی اس
کے علم کے ساتھ متفرد ہے۔

تفسیر عازن صفحہ ۱۲۵ (۵۸)

اور محمد بن القسیرین حافظ الحدیث امام ابن کثیر دمشقی رحمۃ اللہ علیہ اسی آیت
کے ذیل میں فرماتے ہیں۔

يَقُولُ تَعَالَى أَمْرًا أَوْ لَوْ أَنَّ اللَّهَ
عَلِمَ الْغَيْبُ وَسَلَّمَ أَمْرًا يَقُولُ
مَعْلَمًا الْجَبِيمُ الْخَلْقُ أَمْرًا لَا
يَعْلَمُ أَحَدٌ مِنْ أَهْلِ السَّمَوَاتِ

اللہ تعالیٰ اپنے رسول صلی اللہ علیہ وسلم
کو حکم دیتے ہوئے فرماتا ہے کہ آپ تمام
مخلوق کو بتلا دیں کہ آسمان و زمین کے رہنے
والوں میں سے کوئی بھی خدا کے برحق

والارض الغیب الا الله . و
 قولہ تعالیٰ . لا الله . استثناء
 منقطع ای لا یعلم احد ذلک
 الا الله عز وجل فانه المقود
 بهذا الذک وحده لا شریک لہ
 کما قال تعالیٰ . وعنده مفاتح
 الغیب لا یعلمها الا هو الا یہ
 وقال تعالیٰ ان الله عند علم
 الساعة الى اخر السورة والایات
 فی ہذا كثيرة وقولہ تعالیٰ .
 وما یشترون ایاہ یبشرون .
 ای وما یشترون بخلاف
 الساکنون فی السموت والارض
 بوقت الساعة کما قال تعالیٰ
 ثقلت فی السموت والارض
 لا تاتیکم الا بقتة ای ثقلت
 علیہا علی اهل السموت والارض
 وقال ابن ابی ساعد ثنا
 ابی قال سعد ثنا علی بن الجعد
 قال سعد ثنا ابو جعفر الرازی
 عن داؤد بن ابی هند عن
 الشعبي عن مسروق عن عائشة
 قالت من زعم انہ یعلم

کا علم نہیں رکھتا . اور اللہ استثناء
 منقطع ہے . اور مطلب یہ ہے کہ اللہ کے
 سوا کسی کو بھی غیب کا علم نہیں وہ اس
 کے ساتھ متفرج ہے اس میں اس کا کوئی
 شریک نہیں . جیسا کہ وہ دوسری جگہ
 بھی فرماتا ہے . وعنده مفاتح الغیب
 لا یعلمها الا هو الا یہ . اور فرماتا ہے .
 ان الله عند علم الساعة . الا یہ .
 اور اس بارے میں بہت سی آیتیں
 قرآن پاک میں ہیں اور . وما یشترون
 ایاہ یبشرون . کا مطلب یہ ہے کہ
 زمین و آسمان کی بسنے والی مخلوقات
 کو قیامت کے وقت کا پتہ نہیں جیسا
 کہ دوسری جگہ بھی فرمایا ہے . ثقلت
 فی السموت والارض لا تاتیکم الا
 بقتة . جس کا مطلب یہی ہے کہ آسمان
 و زمین والوں پر قیامت کا علم بہت
 گراں ہے اور ابن ابی ماتمہ . بلند نور .
 حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے
 روایت کرتے ہیں کہ جو شخص گمان
 کرے کہ حضورؐ کس رائدہؓ ہوںے والی
 باتوں کو جانتے تھے تو اس نے اللہ
 تعالیٰ پر بہت بڑا بہتان باندھا کیونکہ

بِئِی الْمُنِیِّ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ وہ تو فرماتا ہے۔ لایعلمون فی السموات
 مایکون فی عند قد علم علی الارض الغیب الا اللہ۔ یعنی اللہ کے
 اللہ الغیبہ ان اللہ تعالیٰ بقول سوا کوئی بھی غیب سے باخبر نہیں۔
 قل لایعلمون فی السموات والارض الغیب الا اللہ۔

اس کے بعد علامہ محمد رفیع اس آیت سے بعد الی آیت۔ بل ادا ربکم علیہم
 فی الاخرة۔ کی تفسیر کرتے ہوئے فرماتے ہیں۔

وقد آخروا۔ ہا ادا ربکم علیہم
 ای تساوی عنہم فی ذالک کا
 فی انصیح المسلمان رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فان
 لعجز شیل وقد ستل عن
 وقت الساعة۔ ہا المسؤل عنہا
 با علم من المسائل ای تساوی
 فی المعجز عن ذالک علم
 المسؤل والناسک۔
 (تفسیر ابن کثیر ص ۲۴۹ ج ۱)

دوسرے فرماتے ہیں کہ بل ادا ربکم علیہم کے
 بل ادا ربکم کا مطلب ہے اس بنا پر آیت کا
 یہ مطلب ہو گا کہ اہل ارض و سما کا علم میری
 کے معاصر میں برابر ہے۔ جیسا کہ صحیح مسلم
 میں مروی ہے کہ حضور نے وقت قیامت
 کے سوال کے جواب میں حضرت جبریل سے
 فرمایا کہ مسئلہ (یعنی میں) مسائل (یعنی تم)
 ہے۔ اس بارہ میں زیادہ علم نہیں رکھنا مطلب
 یہ تھا کہ اس علم کی تکمیل نے عاجز رہنے
 میں مسائل و مسئلہ برابر ہیں۔

آیت (۱۱)

اِنَّ دِیْنَہُ عَلَی السَّاعَةِ۔ وَنَاقُصُورُہِ مِنْ ثَمَرَاتِہِ اِنْ اَکْمَلِہَا
 یَمَاقُصُورُہِ مِنْ اَمْنِہِ اَوْ لَا تَمَاقُصُورُہِ اَوْ لَا یَمَاقُصُورُہِ۔ (نہم ص ۷۵)

سنت شاہ ولی اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ اس کے ترجمہ میں فرماتے ہیں
 جو نے خدا خواہ کر وہ میثود معرفت قیامت و بیرون نمی آید ابن اس

میرہ از غلا قبلتے خود دور شکم رہی گروہ زلفہ و بختی بہند بار شکم را
مگر جانتے خدا۔ (فتح الرحمن)

اور حضرت شاہ عبدالغفار صاحب رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔

اسی کی طرف سوال رہے بغیر قیامت کی اور کوئی ایسے نہیں جو نکلے میں اپنے
خلافت سے اور گاہ یہ نہیں رہتا کسی مادہ کو اور نہ وہ بنے میں کی اس کو نہیں۔

(امام الزماخشری)

اس آیت کا ابتدائی حصہ میں تو یہ بتلایا گیا ہے کہ قیامت (میں) میں نظام عالم
درہم برہم کر کے اندر سر نو، ایک دوسرے نظام تیار کیا جائے گا، اس کے وقت کا علم بس
خدا ہی کو ہے اور دوسرے حصہ میں یہ بیان فرمایا گیا ہے کہ اس عالم کے نکلنے کی وجہ سے
مثلاً عالم نباتات و عالم حیوانات کے روزمرہ کے اختلافات کا تفصیلی اور مفید علم بھی
حق تعالیٰ ہی کو ہے۔

امام مازنی علیہ الرحمۃ تفسیر کبیر میں اسی آیت کے ذیل میں فرماتے ہیں۔

کات۔ ملاقاتی یقیناً قیامت	یوں سمجھو کہ۔ گویا ساکنی نے سوال کیا کہ یہ
اليوم قتال قتالی انہ لا یجید	روز قیامت کب آئے گا تو اللہ تعالیٰ
للخلق الی معرفة ذلک الیوم	نے اس کے جواب میں فرمایا کہ مخلوق کیلئے
ولا یصلہ الا اللہ تعالیٰ فقال۔	اس کے علم کی کوئی سبیل نہیں اور اس کو
الیہ یرد علما الساعة۔ وھذہ	خدا کے سوا کوئی نہیں جانتا۔ چنانچہ فرما
الحکمة تفید الحصرای	دیا۔ الیہ یرد علما الساعة۔ اور یہ کلمہ
لا یعلم وقت الساعة حیثہم الا	مفید حصر ہے۔ اور مطلب یہ ہے کہ قیامت
اللہ وکما ان ہذا للسلوی	کے وقت میں کو خدا کے سوا کوئی نہیں
الا عند اللہ مبعثانہ وقلالی	جانتا اور بس طرح کر یہ علم قیامت خدا کے
فکذلک العلم بحدوث	سوا کسی کو نہیں۔ ویسے ہی آئندہ جو امور اپنے
المحادثات المستقبلہ فی	اوقات عین میں ہونے والے ہیں۔ ان

وقتها انعمتہ نہیں الا عند
 اللہ سبحانہ و تعالیٰ ثم ذکر
 من اختلف هذا الباب مثالیہ
 سعد ہا قد لا ما مخرج من
 ثمرہ من اسما ہا ثانیہا
 قولہ دعات حیاتہ فی الخفا
 ولا تقسم الا بعدہ
 سب کا علم رکھ وہ کس طور پر بکب بکب؟
 کیوں کہ ہوں گے نیز خدا ہی سے مخصوص
 ہے پھر خدا نے اس باب کی مثالوں میں
 سے یہاں صرف دو مثالیں ذکر فرمائیں۔
 ایک پھلوں کے اپنے قدرتی غلافوں میں
 سے ظاہر ہونے کی۔ اور دوسری حمل
 اور وضع حمل کی۔

(تفسیر کبیرہ ج ۲ ص ۲۵۰)

اور خطیب شرمینی علیہ الرحمۃ نے بھی اس موقع پر یہی ارقام فرمایا ہے۔

(مرآۃ منیرہ ج ۲ ص ۵۲۳)

اور الیہ مرد علیہ الساعۃ کی تفسیر میں علامہ علی بن محمد خازن فرماتے ہیں۔
 یعنی اذا مثالی عنہا سائل قبل
 لا یسلم وقت قیام الساعة
 الا اللہ (تفسیر خازن ج ۹ ص ۲۱)
 مطلب آیت کا یہ ہے کہ جب کوئی سائل
 قیامت کے وقت کا سوال کرے تو اس
 سے کہہ دیا جائے کہ قیامت کے وقت نہیں
 کو خدا کے سوا کوئی نہیں جانتا۔

اور نیز علامہ بقویؒ نے معالم التنزیل ص ۹۶ میں اور علامہ نسفیؒ نے تفسیر
 مدارک ص ۴۴ ج ۴ پر اور تافہی بیضاویؒ نے تفسیر بیضاوی ص ۲۲ ج ۲ پر اور علامہ
 ابوالسعودؒ نے تفسیر ابی السعود ص ۱۹ ج ۵ پر اس آیت کی تفسیر میں یہی ارقام
 فرمایا ہے۔

اور علامہ محیی بن حسنی ارقام فرماتے ہیں۔

یہ مرد علیہ الساعۃ لا
 یعلمہا الا اللہ
 قیامت کا علم خدا ہی پر جو رکھا جاتا
 ہے۔ اس کے سوا کسی کو اس کے علم نہیں۔

(تفسیر مع الہیان ص ۳۹۸)

آیت (۱۲)

وَعِندَهُ ذِكْرُ السَّاعَةِ ۖ وَالَّذِينَ كُفِرُوا بِهِمْ يُصَوِّفُونَ (سورة الفرقان)

حضرت شاہ ولی اللہ صاحب علیہ الرحمہ اس کے ترجمہ میں فرماتے ہیں۔
و نزدیک اوست علم قیامت و بسوسے اور جو کہ کفر و تموید (فتح الرحمن)
اور حضرت شاہ عبدالقادر صاحب رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔

اور اسی پاس ہے خبر قیامت کی اور اسی تک پہنچاؤ گئے۔ (امام قزاقی)
علامہ آلوسی مفتی بغداد علیہ الرحمہ اپنی بے نظیر تفسیر روح المعانی میں فرماتے ہیں۔
وعندہ علم الساعة۔ ق۔ خبر مقدم کرنے میں اس طرف اشارہ
تقدیم الخبر إشارة الی ہے کہ حق تعالیٰ نے علم قیامت کو
استشارۃ تعالیٰ یعنی ذالک۔ اپنے ہی واسطے خاص کر دیا ہے۔

(روح المعانی صفحہ ۲۵۷ ج ۸)

اور تعلیب بغدادی علیہ الرحمہ کے اس موقع پر یہ الفاظ ہیں۔

(وعندہ)۔ وحسبہ (علم الساعة) اور بس ایک خدا ہی کے پاس قیامت
کا علم ہے۔ (سراج منیر صفحہ ۵۷ ج ۲)

اور علامہ معین بن صفی فرماتے ہیں۔

(وعندہ)۔ لا عند غیرہ (علم الساعة) (کرم جامع بیان صفحہ ۴۷)
اور خدا ہی کے پاس ہے قیامت
کا علم اس کے غیر کے پاس۔

آیت (۱۳)

يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مَرُوطُهَا ۚ قِيلَ إِنَّكَ مِنْ دُونِهَا

دراپی کو سعید بن منصور اور ابن المنذر اور ابن ابی حاتم اور ابن مردویہ نے
حضرت عمرو مقلبی سے مرسل بھی روایت کیا ہے۔ (دعوتِ نبویہ)

یزید بن ابی شہاب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے۔
قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یسبح اللہ کثیرا
وہم یسبحون کثیرا وکثرت آکوفہ یذکر تے
حق تعالیٰ فیہ ہفت ہفتے۔ یہاں تک کہ آیت نازل ہوئی
ذکرھا الی ربک مستھفا ھا تو آپ نے اس کو ترک فرما
تکلف عملہا دیا۔

ابو عبد اللہ حمید والنسائی وابن جریر والصبائی وابن مردویہ عن طارق بن
شہاب (اور مشورہ ص ۲۱۰) ۶۵

ناظرین کو غلط فہمی سے بچنے کے لئے ان روایات کی تشریح کے طور پر اتنا عرض
کر دینا ضروری ہے کہ یہ آیات نبوت کے ابتداء کی زمانہ کی ہیں۔ اور چونکہ اس سے
پہلے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ نہیں بتلایا گیا تھا کہ قیامت کے وقت نماز
کا علم مخصوصیات باری تعالیٰ میں ہے اس لئے کفار مکہ کے سوال سے متاثر ہو کر
آپ بار بار اس کو دنیا وقت فرماتے تھے اور آپ کو اس کا بہت زیادہ خیال رہتا
تھا۔ جب یہ آیات نازل ہوئیں (میں کا مطلب یہ ہے کہ آپ کو اس سے کیا تعلق؟
اس کا علم پس اللہ پر ختم ہے۔ اور آپ کا کام تو بس ان لوگوں کو قیامت کا خوف
دلانا ہے جو اس سے غافل ہوں۔ اور اس کے لئے تعین وقت کی ضرورت نہیں،
تو آپ نے اس خیالی کو چھوڑ دیا۔ لیکن کفار کی جانب سے ارشاد شہادت پھر بھی یہی
سوال ہوتا رہا۔ جس کا جواب بار بار قرآن مجید میں دیا گیا۔ اس کے بعد آیت کا تفسیر
میں عمرہ خضر بن جهم اللہ تعالیٰ کے ارشاد وایت گرامی ملاحظہ ہوں۔

امام الحدیث والحنبلہ حافظ ماموالدین بن کثیر رحمۃ اللہ تعالیٰ بوفہ انت من ذکرنا
الی۔ تک مقتبایا۔ کی تفسیر میں فرماتے ہیں۔

ای نہیں ملے، الیحد الیحد ولائی اسد
 من الخلق بل مردها و مریدها
 لی اللہ عز وجل فہو الذی
 یسلو وقتہا علی البقینین و
 لہذا السائل سبعتہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم من وقت
 الساعة قال ما السؤل عنہا
 باطل من السائل .
 (تفسیر ابن کثیر صفحہ ۱۰ ج ۱)

یعنی اُس (قیامت کے وقت خاص) کا
 علم نہ آپ کو ہے نہ کسی اور مخلوق کو بلکہ
 اس کا مدار اور مرجع بس خدا ہی ہے۔ پس
 وہی اس کے وقت معین کو جانتا ہے۔ اور
 اسی واسطے جب جناب جبریل علیہ السلام نے حضرت
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے قیامت
 کے وقت کا سوال کیا تو آپ نے فرمایا۔
 کہ اس میں مسئلہ کا علم سائل سے زیادہ نہیں
 یعنی جس طرح آپ اس کو نہیں جانتے میں بھی
 نہیں جانتا۔

اور علامہ علی بن محمد خازن۔ باب التاویل۔ میں فرماتے ہیں۔

یستلوث۔ ای یا محمد۔ عن
 الساعة ایان من سألہا۔ ای متی
 ظہورہا و قیامہا۔ قیامت
 من ذکرہا۔ ای الت فی شئی
 عن علیہا و ذکرہا حتی یہتم
 لہا و تذکر و قیاد الی ربک
 منتظرہا۔ ای منہ ما علیہا لا
 یسلو متی۔ یقوم الساعة
 الا ہو۔
 (تفسیر خازن صفحہ ۱۰ ج ۲)

مطلب آیت کا یہ ہے کہ اے محمد یہ لوگ
 آپ سے قیامت کے متعلق سوال کرتے
 ہیں کہ کب ہوگا اس کا ظہور؟ یعنی وہ کب
 ظاہر اور قائم ہوگی۔ ہر کس چیز میں ہیں آپ
 اس کے ذکر سے۔ یعنی آپ کو اس کے علم و
 ذکر سے کوئی ضرر و کار نہیں۔ یہاں تک کہ
 آپ اس کا اہتمام کریں اور اس کے وقت
 کا خیال کریں۔ آپ کے رب ہی تک ہے
 اس کا انتہاء۔ یعنی اس کا علم بس خدا پر فہم ہے
 اس کے سوا کوئی نہیں جانتا کہ قیامت کب
 ہوگی۔

اور امام محمد بن اسماعیل بن مسعود بغوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ اپنی تفسیر معالم التنزیل میں

فرماتے ہیں۔

يَسْتَلُوْكَ عَنِ السَّاعَةِ اَيَّامًا
مَرْمِيْهَا۔ مَتَى ظَهَرَ هَا وَ قِيَامُهَا
فِيْءِ اَمْتٍ مِّنْ ذِكْرٍ هَا لَسْتُ
فِيْ شَيْءٍ مِّنْ عِلْمِهَا وَ كُنْ هَا اَيَّامًا
تَعْلَمُهَا۔
(سماح الشرح ص ۲۷ ج ۴)

لوگ آپ سے قیامت کا سوال کرتے ہیں
کہ کب ہے اُس کا ظہور۔ یعنی وہ کب قائم
ہوگی۔ کس چیز میں ہیں آپ اس کے ذکر کرتے
آپ کو اس کے علم اور ذکر سے کوئی
تعلق نہیں۔ مطلب یہ ہے کہ آپ
اس کو نہیں جانتے۔

اور طیب ثمری رحمت اللہ علیہ۔ الی ربك منتظرًا کی تفسیر میں ارقام فرماتے ہیں۔
الی ربك منتظرًا۔ ای منتظرًا
علیہا لہربوت علیہا أحدًا من
خلقه کقولہ قتال۔ انما علیہا
عند ربی وقولہ تعالیٰ ان الله
عندہ علم الساعۃ۔
(تفسیر سورہ نیر ص ۳۳ ج ۴)

اور طیب ثمری رحمت اللہ علیہ۔ الی ربك منتظرًا کی تفسیر میں ارقام فرماتے ہیں۔
الی ربك منتظرًا۔ ای منتظرًا
علیہا لہربوت علیہا أحدًا من
خلقه کقولہ قتال۔ انما علیہا
عند ربی وقولہ تعالیٰ ان الله
عندہ علم الساعۃ۔
(تفسیر سورہ نیر ص ۳۳ ج ۴)

اور علامہ تاجی بیضاوی رحمت اللہ علیہ اسی آیت کی تفسیر میں فرماتے ہیں۔
وقتها ای وقت الساعۃ مہما
استقر الله علیہ۔
یعنی قیامت کے وقت کا علم کہ وہ کب
ہوگا خدا پر حق نشی ہے اس کے ہوا کوئی
اس کا نہیں جانتا۔

اور علامہ تاجی بیضاوی رحمت اللہ علیہ اسی آیت کی تفسیر میں فرماتے ہیں۔
وقتها ای وقت الساعۃ مہما
استقر الله علیہ۔
یعنی قیامت کا وقت ان چیزوں میں سے جزا
کے علم کو خدا نے اپنے ہی دانے نام

(تفسیر میثاقی صفحہ ۲۵۳ ج ۲) کر لیا ہے۔

اور علامہ ابوالسود رحمۃ اللہ علیہ اذکار فرماتے ہیں۔

یستلونک عن الساعة یان
مریبا فیہ و انت من ذکرہا
ای فی ای شی من ان تذکر
لہ و قنہا و قنہا ہو بہ
حتی یستلونک بیا نھا لان
ذہک فرع علمک و بہ
وانی لک ذلک و ہو ما
استاثر فیہ علم النیوب
الی ربک حنتھا ہا ایہ
قدالی یرجمتھا علمھا
ای علمھا یکنھا ہا
و قنا صیل امرھا و وقت
وقوعھا لا الی اسد
غیر۔

(تفسیر ابوالسود)

صفحہ

(۲۵۳)

یہ لوگ آپ سے قیامت کا سوال کرتے
ہیں کہ کب ہو گا اس کا ظہر اور کس چرخ میں
ہیں آپ اس کے ذکر کرنے سے پہلے آپ
کو اس سے کوئی تعلق نہیں اور آپ کا یہ
منصب ہی نہیں کہ آپ ان کو قیامت کا
وقت بتلائیں۔ یہاں تک کہ وہ آپ سے
اس کے بیان کرنے کا سوال کریں کیونکہ
یہ قریب ہو سکتا ہے جب کہ آپ کو خود
اس کا علم ہو۔ اور وہ بھلا آپ کو کیوں کر
مائل ہو سکتا ہے۔ دراصل ایک وہ تو ان
پیشروں میں سے ہے جن کے علم کو اللہ
علوم النیوب نے اپنی ذات پاک کے لئے
خاص کر لیا ہے۔ آپ کے پروردگار کی
طرف ہی اس کی انتہا ہے۔ یعنی اس کی
کنہ کا علم اور اس کی تمام تفصیلات کا علم
اور اس کے وقت خاص کا علم خدا ہی کی
طرف رجوع کرتا ہے۔ اس کے غیر
کی طرف۔

اور علامہ بلال الدین علی علیہ الرحمۃ تفسیر جلالین میں فرماتے ہیں۔

ای لیس عندہ علمھا متقی
تذکرہا الی ربک مفتھا ہا

آیت کا مطلب یہ ہے کہ آپ کو قیامت
کے وقت کا علم نہیں ہے کہ آپ ان سوال

ای متبھی عنہا لا یدلک۔
 کرنے والوں کو بتا سکیں خدا ہی کی طرف
 اس کی اشارت ہے یعنی اس کا علم بس خدا ہی پر
 ختم ہے اس کے سوا کوئی نہ کہ نہیں جانتا۔
 (تفسیر ابن کثیر ص ۴۵۵)

در مقام مرعین بن صفی علیہ الرحمہ فرماتے ہیں۔

الی ربک منتہا ہا ای منتہا یعنی کس کا علم بس اکیلے خدا
 علیہا الی اللہ رسدہ۔
 ہی پر ختم ہے۔
 (تفسیر مع البیان ص ۴۵۵)

آیت (۱۴)

وَمِمَّنْ هُمْ أَهْلٌ لِّعَذَابٍ مُّنتَهٍ لَا يَخْلُفُونَ أَلَا هُمْ (رقاع م ۷)

حضرت شاہ ولی اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ اس کے ترجمہ میں فرماتے ہیں۔
 و نزدیک اوست کھید لئے عیب نیدانندش مگر اور
 (فتح الرحمن)

اور حضرت شاہ عبدالغفار صاحب علیہ الرحمہ فرماتے ہیں۔

اور اسی کے پاس کنجیاں ہیں عیب کی ان کو کوئی نہیں جانتا اس کے سوا۔

(الہام الزاہم)

مغایۃ القیوب کی تفسیر میں حضرات مفسرین کے چند اقوال تو یہ بعض حضرات نے
 اس سے وہ عذاب و ثواب مراد لیا ہے جو انسانی اور کائنات کی دسترس سے باہر ہے
 میں ان کے نزدیک اس آیت کا مطلب یہ ہو گا کہ عذاب و ثواب کی تفصیلات بس
 خدا ہی کے علم میں ہیں اس کے سوا ان کو کوئی نہیں جانتا۔

بعض حضرات نے اس سے زمین و آسمان کے مخفی خزانے مراد لئے ہیں۔ اور بعض
 حضرات نے اس سے علم تقدیر مراد لیا ہے۔ اور بعض نے لوگوں کی عمروں کی تفصیل اور

ان کی مساوت و شقاوت اور خاتمہ کا حال مراد لیا ہے اور اسی کے موافق انہوں نے آیت کی تفسیر کی ہے۔ یہ تمام اقوال تفسیر معالم التنزیل و خازن وغیرہ میں مذکور ہیں۔

لیکن ان سب سے زیادہ راجح اور جامع تفسیر مفتاح الغیب کی وہ ہے جو خود صاحب قرآن صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہے۔

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مفتاح الغيب خمس لا يعلمها الا الله لا يعلمها عند الا الله ولا يعلمها قيعن الارحام الا الله ولا يعلمها حتى ياتي المظهر بعد الا الله ولا تدري قفس باي ارض تموت ولا يعلم حتى تقوم الساعة الا الله رواه البخاري عن ابن عمر في تفسيره قوله

حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ مفتاح الغیب یہ پانچ چیزیں ہیں۔ جن کو مجھ خدا کے اور کوئی نہیں جانتا خدا کے سوا کوئی نہیں جانتا کہ کھ کیا واقعات رونما ہوں گے اور سوا خدا کے کوئی نہیں جانتا کہ کچھ دانیوں میں کیا ہے۔ (زیادہ) اور اس کے سوا کسی کو خبر نہیں۔ کہ بارش کب ہوگی اور کسی نفس کو معلوم نہیں کہ اس کی موت کس سرزمین میں واقع ہوگی۔ اور خدا کے سوا کوئی نہیں جانتا کہ قیامت رواہ البخاری عن ابن عمر في تفسيره قوله

معنی چیزیں مراد ہیں اور خدا کے سوا کسی کو بھی ان کا پورا علم نہیں۔

واخرجه ايضا احمد وسلم والقرطبي وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والبايع وحاشي ابن بزم في الاستقامة كما في الدر المنثور ج ۳ و ح ۱۵ ج ۵

تیسرے سید المغیر بن حبر لامر ترجمان القرآن سیدنا حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ نے بھی مفتاح الغیب کی تفسیر انہی پانچوں چیزوں سے کی ہے۔ چنانچہ ابن جریر اور ابن المنذر نے اپنی تفسیروں میں حضرت عبداللہ سے نقل کیا

کیا ہے۔ کہ آپ نے فرمایا۔

قال من تخس ان الله عنده
علم الساعة ويخول
الغيث الى قوله علم خبير
آيت ان الله عنده علم الساعة الآية
اور غور مراد (ج ۲)

اور حضرت عبد الرحمن بن عباس رضی اللہ عنہ کے تلمیذ رشید حضرت مجاہد نے بھی
مفتاح الغیب کی تفسیر اپنی امور خمسہ سے کی ہے چنانچہ سورۃ لقمان کی آخری آیت
کی تفسیر کرتے ہوئے فرماتے ہیں۔

وهي مفتاح الغيب التي قال
الله تعالى وعنده مفتاح
الغيب لا يعلمها الا هو۔
اور امام ابن جریر وابن العثیم تفسیر ابن کثیر
صفحہ ۲۵۱، ۲۵۲ (۸)

بہر حال مفتاح الغیب کی یہ تفسیر چونکہ خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و صحابہ
و تابعین رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین سے ثابت ہے۔ اس لئے وہ مسمیٰ تمام
تفسیروں سے راجح اور قوی ہے۔ اور جیسا کہ عرض کیا جا چکا ہے۔ ان سب کو راجح
اور حاوی بھی ہے۔ کیونکہ ان پانچوں چیزوں میں اصولی طور پر اکثر وہ نکتہ ہی غیب
داخل ہیں۔ جن کا تعلق انسانوں سے ہوتا ہے۔ نیز کہ غیبیہ متعلق بالعباد کا تعلق
یا مبدی سے ہوگا۔ یا معاش سے۔ یا معاد سے۔ و وہ سب ان پانچوں چیزوں
میں آگئے۔

چنانچہ۔ یسئلہ الغیب ویعلم ما فی الارحام۔ سے معلوم ہوا کہ کائنات
کے مبادی کا پورا علم بس خدا ہی کو ہے۔ پھر کائنات دري نفس ماذا انکسب خدا
نے بتلایا کہ انسان کو اپنی معاش کا بھی پورا علم نہیں پھر کائنات دري نفس باي ارض

محسوس نہ ہو سکتا یا کہ انسان کو اپنی شخصی عباد کے متعلق بھی پورے معلومات حاصل نہیں
 نہیں اور ان اللہ ہندہ طبع الساعۃ۔ نے بتلایا کہ قیامت جو تمام عالم کی
 مجموعی معاد ہے اس کے وقت کی بھی خدا کے حوالے سے کوئی خبر نہیں۔ پس تنگدلی غیب
 خواہ ان کا تعلق مبدی سے ہو یا معاش سے یا معاد سے۔ وہ سب اصول طور پر ان
 پانچ چیزوں میں داخل ہیں۔ لہذا دوسرے مفسرین نے مفتاح الغیب کی تفسیر میں
 سن بعض مخصوص منیبات مثلاً عذاب و ثواب، تقدیر، نزاع غیب وغیرہ کا ذکر
 کیا ہے وہ سب بھی اس میں آگئے۔

بہر حال مفتاح الغیب کی یہ تفسیر جو حضور اقدس علیہ الصلوٰۃ والسلام اور
 آپ کے جلیل القدر صحابی حضرت ابی جہاس اور ان کے لائق شاگرد حضرت مجاہد
 سے ثابت ہوئی دوسری تمام تفاسیر کو جامع اور ان سب پر حاوی ہے۔ پس
 دوسری تمام تفاسیر اس کی مخالفت نہیں بلکہ اسی مضمون کی ناکافی اور غیر جامع تفسیر
 ہیں۔ اور اب اس راجح اور جامع تفسیر کی بنا پر آیت مندرجہ بالا وسندہ
 مفتاح الغیب لا یصلہا الاھون کا مطلب یہ ہو گا کہ خدا کی علم میں ہیں۔ یہ
 پانچوں چیزیں۔ یعنی قیامت کا وقت۔ نزول باران کا وقت اور اس کی کیفیت و
 کمیت و طبع اور ما فی اللہ عام اور اس کی تفصیلی حالت۔ اور زمانہ مستقبل میں پیش
 آنے والے امور اور ہر شخص کی موت کا مقام۔

بہر حال اس تفسیر کی بنا پر یہ آیت بھی علم قیامت کے مخصوص بحق تعالیٰ
 پر فیہ وال ہے۔ وهو المقصود لہذا۔

ان پانچوں علموں کی تفصیلی بحث اور ان کے مخصوص بحق تعالیٰ ہونے کا مطلب
 اور رضا خانی تناویلات و تقریفات کے جوابات اگلی آیت کے ذیل میں ملاحظہ ہوں۔

آیت (۱۵)

إِنَّ اللَّهَ عِندَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ وَيَعْلَمُ
مَا فِي الْأَرْحَامِ وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مِمَّا ذُكِّرَ عَلَيْهَا
وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ
(نہان ج ۴)

حضرت شاہ ولی اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ اس کے ترجمہ میں فرماتے ہیں۔
ہر ایک نے خداوند ایک اوست علم قیامت و فردوس و عرستہ بارالہ
راویندا اندر آنچہ در شکم حاملہا با خود دیندا اندر پیچ شخصے کہ بچہ کا خواہد
کر و فردوس و عرستہ دیندا اندر پیچ شخصے کہ بکدام زمین خواہد مرد۔ ہر ایک نے خدا وانا
خبردار است۔ (فتح الرحمن)

اور حضرت شاہ عبدالقادر صاحب رحمۃ اللہ علیہ اس کا ترجمہ اس طرح فرماتے ہیں۔
اللہ جو ہے اسی کے پاس ہے قیامت کی خبر۔ اور انا کہ طلب ہے عینہ
اور جاننا ہے جو ہے مالک کے پیٹ میں۔ اور کوئی جی نہیں جانتا کیا
کسے لگا کل۔ اور کوئی جی نہیں جانتا کس زمین میں مرے گا۔ تحقیق
اللہ ہے سب جاننا خبردار۔ (لغام الزاجم)

اس آیت کی شان نزول میں فرمائی واپس جبر و ابن ابی حاتم حضرت مجاہد سے
روایت کرتے ہیں کہ۔

جاء رجل من اهل البادية	دیہات کا رہنا والا ایک شخص حضور کی
فقال ان امرأتی حبلى فاستبرى	خدا مت اقدس میں حاضر ہوا اور اس نے
ما تلده وبعلا دنا مجددة	عرض کیا کہ میری عورت حاملہ ہے بتلا بیجے
فاستبرئ حتى ينزل الغيث	کہ وہ کیا بیجے گی؟ اور ہمارے علاقہ کے

وقد علمت حق ولدت
 خلق بنو متی اھوت ۹
 فانزل الله ان الله عند علم
 الساعۃ - الایۃ -
 رد مشرعی ۵۰ (ابن کثیر ص ۵۰)

شہر قحط زدہ ہیں۔ بتلے چکے کہ دلوں بادش کب
 ہوگی؟ اور یہ تو مجھے علم ہے کہ میں کب پیدا
 ہوا تھا۔ آپ مجھے بتلا دیجئے کہ میں کب مرد نکلا؟
 پس اس سائل کے ان سوالات کے جواب میں
 یہ آیت نازل ہوئی جس میں بتلا یا لیا کہ ان
 باتوں کی خبر میں اٹھری کو ہے۔

اور یہی شان نزول ابن المنذر نے حضرت مکرر سے روایت کیا ہے لیکن اس
 میں ایک چوتھا سوال یہ بھی مذکور ہے کہ۔ قد علمت ما کسبت الیوم فاذا اکسبت
 عنداً۔ یعنی آج جو کچھ میں نے کیا۔ وہ تو مجھے معلوم ہے۔ پس کل آئندہ میں کیا کروں گا
 یہ بھی آپ مجھے بتلا دیجئے؟

نیز یہی شان نزول امام بغوی نے معالم التنزیل ص ۱۳ ج ۵ پر اور علامہ علی بن
 محمد غازی نے تفسیر باب التاویل پر ص ۱۲۷ پر۔ اور خلیف شرمینی نے تفسیر سراج منیر
 ص ۱۹ ج ۲ پر ذکر فرمایا ہے۔

آیت سابقہ کے ذیل میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت سے جو
 حدیث نقل کی گئی ہے۔ اگرچہ انہی سے اس آیت کی بھی کافی تفسیر ہو جاتی ہے۔ لیکن
 چونکہ مولوی احمد رضا خان صاحب اور ان کی ذریعات نے اس آیت کو میر میں بہت
 پر مچھ نادریات کی ہیں۔ اور نیز یہ آیت چونکہ اس سلسلہ کی آخری آیت ہے۔
 اس لئے ہم اس کی تفسیر میں کسی قدر تفصیل سے کلام کرنا مناسب سمجھتے ہیں۔ اور
 اسی کے ذیل میں یعوف تعالیٰ اسم کو یہ بھی ثابت کرنا ہے کہ رضی تعالیٰ عنہما نے اس
 آیت کو میر اور دیگر آیات مذکورہ متعلقہ علم قیامت و علم اسوئس میں جو نادریات کی
 ہیں۔ وہ در حقیقت طحاہ تحریفات ہیں جن کی کلام الہی میں کوئی گنجائش نہیں۔
 بلکہ خود قرآن عظیم اور احادیث نبوی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام میں ان کی کافی شانی
 تردید موجود ہے۔ واللہ الموفق دہو المستعان۔

آیت مذکورہ کی تفسیر احادیث کریمہ کے

من بریدۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ
قال سمعت رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم یقول فی نفس
لا یملک الا اللہ ان اللہ عندہ
من الساعۃ ویقول الفیث
ویعلم ما فی الارحام وما
تندری نفس ماذا تکسب
عند او ما تندری نفس بای
ارض تموت۔ ان اللہ علیم
خبیر۔

حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے
کہ میں نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم
سے سنا آپ فرماتے تھے۔ پانچ چیزیں ہیں
کہ ان کو خدا کے سوا کوئی نہیں جانتا ہے
تک کہ خدا ہی کے پاس ہے علم قیامت کا
اور وہی۔ اپنے علم کے مطابق۔ انا رب
بارش کو اور وہی جانتا ہے اس کو جو جہنم
میں ہے اور کسی نفس کو معلوم نہیں کہ وہ
کل کیا کرے گا اور کسی کو خبر نہیں کہ وہ کس
زمین میں مرے گا۔ یقیناً اللہ تعالیٰ ہی
ان چیزوں کا جاننے والا اور خبر رکھنے والا ہے۔

اس حدیث کو امام احمد اور بڑا اور ابن مردودہ اور بیہقی اور ضیاء مقدسی

نے صحیح سند سے روایت کیا ہے۔ (رد مشورۃ ص ۱۵ ج ۱)

اور حافظ ابن حجر عسقلانیؒ اس حدیث کے متعلق فرماتے ہیں: صحیحہ

ابن حبان والحاکم۔ ابن حبان اور حاکم نے اس کی تصحیح کی ہے (فتح الباری

ص ۲۹۵ ج ۱۹)

اور امام ابو نعیم اور حاکم و الدین بن کثیر حضرت امام احمد کی سند سے

اس روایت کو نقل فرماتے ہیں کہ بعد کہتے ہیں۔ ہذا الحدیث صحیحہ الامام احمد

یہ حدیث صحیح الاسناد ہے۔ (ابن کثیر ص ۲۳ ج ۸)

نیز یہی حدیث حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بھی مروی ہے۔

نفرجہ ابن جریر فی تفسیرہ در عشر مستکملہ ج ۵

من ابی امامۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان اہرا یثا وقف علی النبی صلی اللہ علیہ علیہ وسلم یوم بعد علی ناقۃ لہ عشرۃ فقال یا محمد ما فی بطن ناقۃ ہذہ فقال لہ رجل من الانصار دع عنک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقل لہم ہذا حق النبی وقل لہ انت علیہا فی بطنہا ولد عنک فاعرض عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مشرعا قال ان اللہ یحب کل حیۃ کریم متکرم وینفع کل یشیم متحسنا ثم اقبل علی اہرا ی فقال خمس لا یمسہن الا اللہ ان اللہ عندہ صلۃ الساعۃ الایۃ۔

حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ایک یہودی غزوہ بدر کے دن اپنی دس مہینے کی حاملہ ناقہ پر سوار ہو کر رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں حاضر ہوا اور عرض کیا کہ اے محمد! بتلائیے میری اس ناقہ کے پیٹ میں کیا ہے؟ میں ایک انصاری صحابی نے غضب ناک ہو کر اس سے کہا کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سے جھٹ کر میرے پاس آتا کہ میں تجھے بتلا دوں۔ تو نے اس آدمی سے مجامعت کی ہے اور اس کے پیٹ میں تیرا بچہ ہے۔ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ سن کر ان کی طرف سے منہ پھیر لیا اور فرمایا کہ اللہ تعالیٰ ہر صاحب بیارہ صاحب وقار کو جو گندی باتوں کو ناپسند کرتا ہو دوست رکھتا ہے۔ اور ہر چھوٹے مذہبانی کرنے والے کو سبغوش رکھتا ہے۔ پھر حضور اقدس اس ععرانی کی طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا کہ پانچ چیزیں وہ ہیں جنہیں خدا کے سوا کوئی نہیں جانتا۔ اور اس کے بعد آپ نے سورۃ لقمان کی یہی آیت تلاوت فرمائی۔

(در عشر مستکملہ ج ۵)

واضح رہے کہ اس روایت میں انصاری صحابی کا جواب مذکور ہے۔ وہ

درحقیقت اسی اعتراضی کے سوال کا جواب نہیں ہے۔ بلکہ اس کے بے جا سوال پر
 زبردستی ہے اور اس کی مثالیں ہر زبان میں بجز مت دل سکتی ہیں۔ پس بعض رضا خانی
 مروی صاحبان کا اس روایت سے یہ نتیجہ نکالنا کہ اُن انصاری صحابی کو مافی الارحام
 کا علم تھا۔ اور درحقیقت اس اولیٰ کے پیٹ میں اس بدوی جی کا بچہ تھا انتہائی
 خوش فہمی کی دلیل ہے۔

عن ریحی بن حراش رضی اللہ	حضرت ریحی بن حراش فرماتے ہیں کہ مجھ سے
عنه قال حدثني رجل من	نبی عامر کے ایک شخص نے حدیث بیان کی
بنی عامر انه قال يا رسول الله	کہ میں حضور کی خدمت اقدس میں حاضر ہوا
هذا بقى من العلو شي لا تعلمه	اور میں نے عرض کیا کہ کیا علم میں سے کوئی
قال قد علمني الله عز وجل	ایسی چیز بھی باقی ہے جس کو آپ نہ جانتے
خير اوان من العلو ما لا	ہوں؟ حضور نے ارشاد فرمایا اللہ عز وجل
يعلمه الا الله عز وجل	نے مجھے اچھائی کی خوب تعلیم دی ہے بلکہ
الجنس - ان الله عنده علم	بے شک علوم میں سے وہ بھی ہیں جن کو
الساعة وينزل الغيث و	خدا کے سوا کوئی نہیں جانتا پتا بخیر یا نبی
يطلع ما في الارحام	جو سورۃ لقمان کی آخری آیت میں مذکور ہیں
الآية -	ان کا پرانہ علم میں خدا ہی کہہ سکتے ہیں دوسرے کو نہیں۔

۱۰۔ اور روایات میں بھی اس کی مثالیں بہت شائع ذرا ہیں مثلاً ایک شخص دوسرے سے بے
 مرجع سوال کرتا ہے کہ رات کیا کھایا تھا؟ تو دوسرا غصہ سے جواب دیتا ہے کہ رات اس کھایا تھا جس سے
 کہ اس کے من سوال کا جواب نہیں بلکہ اس کے سوال پر غصے کا اظہار ہے ٹھیک اسی طرح اُن انصاری صحابی
 نے بھی اس اعتراض سے بچ کر کہا تھا وہ منہ کی گالی دے گا۔ اس کے سوال کا جواب دینا مقصود ہی نہ تھا۔
 اور نہ کسی صحابی سے یہ توقع کی جا سکتی ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم سے کوئی اہم سوال ہو یا نہ ہو
 اور دواخوردیش قدی کر کے اسی کا جواب دینے لگے۔

اس حدیث کو سعید بن منصور نے مستخرج میں اور امام احمد نے مسند میں اور
 امام بخاری نے الادب المفرد میں روایت کیا ہے۔ (درغوث ص ۱۵ ج ۵)
 اور حافظ ابن کثیر نے مسند امام احمد سے اس کو مع سند کے نقل کر کے لکھا ہے۔
 ہذا اسناد صحیح۔ ابن کثیر ص ۲۵ ج ۸

عن ابن عمر رضی اللہ عنہما ان
 النبی صلی اللہ علیہ وسلم
 قال او تیت مفا تیج کل
 شی الا بالخص ان
 اللہ عنده علم الساعة
 الا لہ
 حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے
 کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد
 فرمایا کہ تجھ کو ہر چیز کے خزانوں یا ریزہ کی
 کنجیوں کا علم دے دیا گیا ہے سوائے ان
 پانچ چیزوں کے جو سورۃ لقمان کی اس
 آیت میں مذکور ہیں (کہ اس کا علم کسی
 کو عطا نہیں ہوا)

اس حدیث کو امام احمد و طبرانی نے روایت کیا ہے۔ (درغوث ص ۱۵ ج ۵)
 اور حافظ ابن کثیر نے اس کی اسناد کو حسن کہا ہے۔ (تخیز ابن کثیر ص ۲۳ ج ۸)
 واضح رہے کہ اس روایت میں جو کلمہ کا لفظ وارد ہوا ہے۔ اس سے کل متعلق
 مراد نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ علوم خمس کو نکال دینے کے بعد بھی کل علوم غیر متناہی رہتے
 ہیں۔ جن کا حصول ہر مخلوق کے لئے بالاتفاق محال عقل و شری ہے۔ اور اس
 بارہ میں خود فاضل بریلوی مولوی احمد رضا خان صاحب کی تصریحات بھی ناظرین
 کتاب ہذا کے مقدمہ میں ملاحظہ فرما چکے ہیں۔ علاوہ ازیں آئندہ بہت سی آیات و
 احادیث ہم ایسی بھی درج کریں گے جن سے معلوم ہو گا کہ امور خمس کے علاوہ بھی
 بعض چیزیں ایسی باقی ہیں جن کا علم سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو عطا نہیں
 فرمایا گیا۔ ہن لازمی طور پر مانتا ہوں کہ اس کلمہ سے مراد صرف مقدار کثیر ہے۔
 اور اس سنی میں کل کا استعمال کلام عرب خاص کر کتاب و سنت میں شائع وائع
 ہے۔ قرآن حکیم میں بعض معنوں اور منضوب کے متعلق فرمایا گیا ہے کہ۔

فتحنا علیہم الجواب کل شیء۔ ہم نے ان پر تمام چیزوں کے دروازے کھول دیے۔
 حالانکہ ان پر نبوت اور خلافت، رضائے الہی، تقویٰ، پرہیزگاری، وعیزہ امور خیر کا
 ایک دروازہ بھی نہیں کھولا گیا تھا۔ بلکہ دنیوی نعمتیں بھی ان کو سب موصول نہیں تھیں۔
 مثلاً عیش و راحت کے سلسلہ میں آج جوئی نئی ایجادات ہو رہی ہیں وہ ان سے محروم
 تھے۔ اس لئے آیت کا مطلب مسجد کے نزدیک ہی ہے کہ ان کو بہت کافی مقدار میں
 دنیوی نعمتیں دی گئی تھیں۔ بہر حال اس آیت میں اور اس جیسی بہت سی آیتوں میں کل
 سے صرف مقدار کثیر ہی مراد ہے۔

امام ترمذی نے لفظ کل کے اسی اطلاق کے متعلق امام الحدیث والفقہ سیدنا
 حضرت عبداللہ بن المبارک رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا یہ ارشاد نقل کیا ہے۔
 جالزی کے لام العرب اذا کلام عرب میں یہ جائز ہے کہ جب کوئی ہمیز
 صام اکثر الشہر ان یقال کے اکثر حصے میں روزے رکھے تو کہہ دیا
 صام الشہر کے لاء۔ الخ جائز کہ اس دنے سارے حصے کے روزے
 (ترمذی شریف ص ۹۷) رکھے۔

اور خود مولوی احمد رضا خاں صاحب نے بھی اس اطلاق کا اقرار کیا ہے۔ چنانچہ
 فتاویٰ رضویہ میں ایک جگہ فرماتے ہیں۔

کبھی کل سے اکثر مراد ہوتا ہے۔ (فتاویٰ رضویہ جلد اول ص ۲۷، ص ۲۸)
 چونکہ اس کتاب کے دوسرے حصے میں لفظ کل کے متعلق مفصل بحث کرنی ہے
 اس لئے یہاں اسی قدر مختصر پر اکتفا کیا جاتا ہے۔
 پس جب کہ حدیث کے لفظ "کل شیء" سے مقدار کثیر مراد لی گئی تو حدیث کا
 مطلب یہ ہوا کہ۔

حق تعالیٰ نے مجھے علوم و معارف کے بہت سے خزانے عطا فرمائے۔ لیکن
 ان امور غمہ۔ یعنی قیامت، نزول پادشاں، مافی الارحام، آئندہ ہونے والے
 واقعات۔ ہر شخص کی موت کے مقام۔ کا علم مجھے نہیں عطا فرمایا۔ اور ان کو اس کے

سوا کوئی نہیں جانتا۔

اس لئے یہ پر حضرت ابن عمرؓ کی اس حدیث کا مطلب قریب قریب وہی ہو جاتا ہے جو اس سے پہلی حدیث کا ہے۔ واللہ اعلم۔

عن سلمۃ بن الأكوع رضی اللہ عنہ قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی قبۃ حمراء انجماء رجل علی فرس فقال من انت قال انار رسول اللہ قال عتی الساعۃ قال غیب وما یعلم الغیب الا اللہ قال ما فی بطن فرسی قال غیب وما یعلم الغیب الا اللہ قال فسی تمطر قال غیب وما یعلم الغیب الا اللہ از شریحہ ابن مردویہ در مشرقیہ ج ۱

حضرت سلمۃ بن الأكوع رضی اللہ عنہ سے یہی ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم ایک مرغ خیر میں روٹی افرودتھے ایک شخص گھوڑی پر سوار آیا اور دریافت کیا کہ آپ کون ہیں؟ حضور نے ارشاد فرمایا کہ میں اللہ کا رسول ہوں۔ اس نے دریافت کیا کہ کیا تم اسے کب ہوگی؟ ارشاد فرمایا غیب کی بات ہے اور اس غیب کو خدا لکھتا ہے۔ کوئی نہیں جانتا۔ پھر اس نے عرض کیا کہ بتائیے میری گھوڑی کے پیٹ میں کیا ہے؟ ارشاد فرمایا غیب ہے۔ اور اس غیب کو خدا کے سوا کوئی نہیں جانتا۔ پھر اس نے دریافت کیا کہ ہر پر کب بارش ہوگی؟ ارشاد فرمایا کہ یہ بھی غیب ہے اور اس کو خدا کے سوا کوئی نہیں جانتا۔

صحیحین اور دیگر کتب حدیث میں بھی مختلف طرق اور متعدد صحابہ کرام سے حدیث جبرئیل مروی ہے۔ جن کا اجمالی ذکر بعض آیات سابقہ کے ذیل میں بھی سننا آچکا ہے۔ اسی کے آخری حصہ میں ہے کہ حضرت جبرئیل نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ میں یہ کیا کر۔۔۔ عتی الساعۃ؟ قیامت کب آئے گی؟ تو اس کے جواب میں حضور نے ارشاد فرمایا۔ ما السئول عنہا بل علم من الناس۔ یعنی اس بارہ میں مسئلہ کا یعنی میرا علم

سائل سے معنی تم سے زیادہ نہیں خلاصہ یہ کہ اس کے علم میں طرح تم کو نہیں اس طرح بے
جی نہیں۔ پھر آخر میں آپ نے فرمایا کہ۔

فِي خَمْسٍ لَا يَدْخُلُهَا إِلَّا اللَّهُ لَا يَدْخُلُهَا
لَا اللَّهُ عِنْدَهُ حِلُّوَالْمَعَادَةِ
وَيَنْزِلُ الْغَيْبُ وَيُخْلِسُ مَا
فِي الْأَرْسَامِ - الْآيَةُ -
یہ علم قیامت تو ان پانچ چیزوں میں سے
ہے۔ جن کا علم خدا کے سوا کسی کو ہے ہی نہیں
اور حضور نے بطور استشہاد چاروں پر یہی آیت
تلاوت فرمائی۔

ترجمہ بخاری شریف کتاب الایمان

یہ حدیث پاک صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اجمعین کی ایک جماعت سے مروی ہے
جن کے اسماء گرامی یہ ہیں۔

امیر المؤمنین سیدنا حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ، سیدنا حضرت
عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ، سیدنا حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ، سیدنا حضرت
ہریرہ بن ابی ہشام رضی اللہ عنہ، سیدنا حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ، سیدنا حضرت
ابو ہریرہ اشجری رضی اللہ عنہ، سیدنا حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ،
فتح الباری ص ۹۱۳، حضرت ابو موسیٰ اشجری، حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ،
ان تمام طرق کی پوری تفصیل امدان کے متعلق ضروری مباحث توہم انتشار اللہ
باب دوم میں ذکر کریں گے۔ یہاں توہم صرف اتنا اور عرض کرنا چاہتے ہیں کہ حضرت
عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ والی روایت میں حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے
جواب کے الفاظ اس کو موصوفہ ہوا اور بھی زور دار ہیں۔ اور وہ یہ کہ جب حضرت جبریل علیہ
السلام نے سوال کیا کہ قیامت کب ہوگی۔ تو حضور نے ارشاد فرمایا۔

سَبَّحَنَ اللَّهُ خَمْسِينَ مَرَّةً لَّا يَدْخُلُهَا إِلَّا اللَّهُ. اللَّهُ عِنْدَهُ
عِلْمُ السَّاعَةِ. الْآيَةُ -
فتح الباری ص ۹۱۳

گویا حضور کو اس سوال سے بہت زیادہ تعجب ہوا اور آپ نے فرمایا۔ پاک ہے
اللہ کی ذات کو قیامت وغیرہ پانچ چیزیں تو وہ ہیں جن کو خدا کے سوا کوئی جانتا ہی نہیں۔

اور قریب قریب یہی الفاظ حضرت ابوہامرا شعمری کی روایت کے ہیں۔ حضرت ابن عباسؓ اور حضرت ابوہامرا شعمری کی ان دونوں حدیثوں کو امام احمد نے اپنے مسند میں روایت فرمایا ہے۔ اور حافظ ابن حجرؒ نے دونوں روایتوں کی اسناد کے متعلق لکھا ہے: "اسناد حسن" ان دونوں کی سند حسن ہے۔

(فتح الباری ص ۱۱۷)

اگرچہ بھی نہایت ہی ایسی حدیثیں باقی ہیں۔ جن سے اس آیت کے مضمون پر کافی روشنی پڑتی ہے۔ اور گویا وہ اس آیت کی تفسیریں ہیں۔ لیکن یہاں اس وقت ہم انہی نضعفہ درجہ احادیث پر اکتفا کرتے ہیں۔ ایک صاحب بصیرت انہی پر غور کرنے کے بعد آیت کریمہ کے تمام گوشوں کو سمجھ سکتا ہے۔

اس کے بعد اگرچہ ضرورت نہیں رہتی۔ لیکن ہم اپنے التزام کے مطابق صحابہ کرامؓ و تابعینؓ عظام اور مفسرین اعلام کے ارشادات بھی ہدیہ ناظرین کرتے ہیں۔

آیت مذکورہ کی تفسیر ارشادات صحابہ و تابعینؓ

امیر المؤمنین امام المسدین سیدنا حضرت علی رضی اللہ عنہ اسی آیت کریمہ کی روشنی میں ارشاد فرماتے ہیں۔

لہو علیہ نبیہ حکم علی	تمہارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر اسرار غیب
اللہ علیہ وسلم والای خمس	میں ہیں یہی پانچ چیزیں مخفی رہیں۔ جو سورۃ
عن معاذ بن النبیب ہذہ الایۃ	تقرآن کی اس آخری آیت میں مذکور ہیں۔
فی آخر لقمان الی آخر السورۃ	

(مترجم ابن مردودہ بر مشورۃ ص ۱۵۵)

اور فقید الائمہ سیدنا حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ ارشاد فرماتے ہیں۔

اوتی نبیہ حکم علی اللہ علیہ	تمہارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو ہم پر میری کا
وسلم علیک فی سوریہ ہذہ	علم دیا گیا۔ کہ ان پانچ چیزوں کے ذکر

التخمس - ان کا علم کسی کو بھی عطا نہیں ہوا۔
(ابو امام احمد فتح الباری ص ۷۷ ج ۱)

(درجہ ایضاً الاولیٰ تا پنجم برادران ائمہ و ابن مردودہ در مشورہ ص ۵۷ ج ۵)

واضح رہے کہ سیدنا حضرت علی اور سیدنا حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے ان دونوں ارشادوں کا مطلب یہ تھا کہ ہم ابن عمرؓ کی حدیث نمبر ۴۴۴ کے ذیل میں مدلل عرض کر چکے ہیں، یہی ہے کہ حق تعالیٰ نے ان پانچوں چیزوں کے علاوہ بہت سے بلکہ بے شمار علوم و معارف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو عطا فرمائے۔
(فتنہ کفر و اوجلا فغفلوا)

اور جبرائیلؑ سیدنا حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ اسی آیت کریمہ کی روشنی میں فرماتے ہیں۔

هذه الخمسة لا يعلمها
ملائكة مقرب ولا نبی موصی
فمن ادعی انه يعلم شيئا
من هذم فقد كفر بالقرآن
لانه مخالفه -
یہ پانچ چیزیں وہ ہیں کہ نہ ان کو کوئی مقرب
فرشتہ جاسا ہے نہ کوئی برگزیدہ نبی۔ پس جو
کوئی ان میں سے کسی چیز کے علم کا دعوے
کرسے تو اس نے قرآن کے ساتھ کفر کیا
کیونکہ اس کی کھلی مخالفت کی۔

(تفسیر قرآن ص ۱۸۱ ج ۵)

اور حضرت قتادہؓ تا بھی رضی اللہ عنہ اسی آیت کریمہ کی تفسیر کرتے ہوئے فرماتے

ہیں۔

نفس من الغیب استأثر بالقرآن
الله فليس هو مطلع عليه من ملكا
مقرنا ولا نبييا مرسلانا
الله عند فليس هو السامع
فلا يدري احد من الناس
پانچ چیزیں غیب میں سے وہ ہیں جن کو
خدا نے اپنے لئے خاص کر لیا ہے پس کسی
مقرب فرشتے اور کسی فرستادہ نبی کو بھی ان
کی اطلاع نہیں دی ہے بے شک قیامت
کا علم بس خدا ہی کو ہے پس کوئی بھی انسان

حق ققوم الساعۃ فی اکی
سنة اولی ای شہرہ ولیل
ونہار ویسنی النیث فلا
یعلو احد حق ینزل النیث
لیلا ونہاراً ویعلو مافی
الارضام فلا یعلو احد
مافی الارحام اذ کلام استثنی
اسمرا واسود وما هو یوما
تدری نفس ماذا تکسب
خذ ان خیرا وشر ولا
تدری یا ابن آدم عتی نفسیت
لعلک الیبت خذ انک
المصاب خذ انک و ماتدری
ففس بای ارض تموت ای
لیس احد من الناس یندری
این مضبجہ من الارض فی
بحرہام برا و صہل او جبل -

میں سے نہیں چاہا کرتا مست کب قائم ہوگی
کس سزا اور کس سبب سے ہیں۔ سات میں یا دن
میں۔ اور وہی تازی کر تلے بارش کو۔ پس
کسی کو خبر نہیں کہ کب بارش ہوگی رات کو یا دن
کو۔ اور وہی جانتا ہے اُس کو جو جہنم میں ہے
پس کسی کو بھی علم نہیں کہ جہنم میں کیلئے تر
سجد یا مادہ۔ سریش سچو یا سیاہ۔ اور پورہ ہے
کیا؟ اور کسی کو پتہ نہیں کہ وہ کی کیا کوسے گا۔
اچھا کرے گا یا بُرا۔ اوداسے آدم کے فرزند
تو نہیں جانتا شاید کہ کل تو مرنے والا ہو۔ اور
شاید کہ کل تجھ پر کوئی مصیبت نازل ہو۔ اور کوئی
نفس خبردار نہیں کہ کس زمیں میں اس کو موت
آئے گی۔ یعنی کسی انسان کو پتہ نہیں کہ زمیں کے
کس حصہ میں اس کا مرقہ ہوگا۔ آیا
دیا میں یا شعلہ میں، نرم زمین میں
یا پہاڑ میں (پس خدا ہی ان باتوں کا
جانتے والا اور خبردار ہے۔)

درود ابن جریر و ابن ماجہ و ترمذی و مسند (۵۵)

و ایضاً ذکر ابن کثیر فی تفسیر مسند ۸۷ و التعلیل الشریفی فی السراج المنیر ص ۳۶

آیت مذکورہ کی تفسیر حضرت امام ابو حنیفہ کے ایک شاگرد

تفسیر دارک التشریل میں اسی آیت کی تفسیر کے ذیل میں مذکور ہے کہ
ورای المنصور فی مناعہ صوفی خلیفہ منصور عباسی نے ملک الموت کو خواب

ملک الموت ومثالہ موت
مدۃ عمرہ فاشار یا صابغہ
ان خمس فمیرھا الممیرون
بن خمس سنوات وخمسة
الشهر وخمسة ایام فقال
ابو حنیفۃ رضی اللہ عنہ
هو اشارة الی هذه
الایة فان هذه العلوم
ان خمس لا یملکھا الا
اللہ المتعلیٰ۔

(ردارک التنزیل ص ۲۹۵)

واقصہ ہذا سے معلوم ہوا کہ اس آیت کی روشنی میں حضرت امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا بھی یہی عقیدہ تھا کہ ان امور خمسہ کا علم خدا کے سوا کسی کو حاصل نہیں۔
وللہ الحمد

اسمہ مفسرین کے اقوال سے آیت مذکورہ کی تفسیر

علامہ ربیع بن محمد غازی نے اپنی تفسیر لباب التاویل میں اس آیت کریمہ کی تفسیر قریب قریب وہی کی ہے جو صفحہ گذشتہ میں حضرت قتادہ سے منقول ہوئی اس لئے ہم اس کی عبارت درج کرنے کی ضرورت نہیں سمجھتے۔ ناظرین کو اتم تفسیر غازی ص ۱۸۳ ج ۵ پر وہ اصل عبارت ملاحظہ فرما سکتے ہیں۔

اور تفسیر طبرانی میں آیت ہذا کی تفسیر بدین الفاظ کی گئی ہے۔

وان اللہ عندہ علم الساعة (مستحق قنوم ویزیل التیث)
یعنی شک اللہ ہی کو ہے علم قیامت کا
کہ کب قائم ہوگی اور وہی نازل کرنا ہے

بروقت یعلیٰہ رو یعلیٰہ مافی
 الان سہام (ذکر ام انشی و کایعلم
 وسعدا من الثلثة غیر اللہ
 تعالیٰ روحا تدری نفسا حادذا
 تمکب غذا) من خیرا وشر
 ویعلیٰہ اللہ روحا تدری
 نفسا ہای ارض تمویات
 ویعلیٰہ اللہ (ان اللہ علیہم)
 بہ ککی شیئ (سحبیر)
 بیاطنہ کظاہرہ
 (تفسیر جلالین ص ۳۶۶)
 اور علامہ نسفی نے بھی اس آیت کی تفسیر قریب قریب یہی کی ہے۔ ملاحظہ فرمائیں

مدارک ص ۱۰۲ ج ۲

نیز علامہ ابوالسعود اور قاضی بیضاوی کا کلام بھی اس موقع پر اسی کے ہم نوا ہے
 (ابوالسعود ص ۳ ج ۲ و بیضاوی ص ۱۵۶ ج ۲)

ذکر نام نازی علیہ الرحمۃ کے کلام کا ماحصل اسی موقع پر یہ ہے کہ۔
 اس آیت کا مقصد یہ نہیں ہے کہ بس انہی پانچ چیزوں کا علم اللہ تعالیٰ سے
 منحصر ہے۔ کیونکہ اس ذرہ جیسے مقدار کا علم بھی بس اللہ ہی کو ہے۔ جو
 مثلا ہوائی فوت علیہ مستخدم کے زمانے میں ریت کے کسی شے میں تھا اور
 بعد میں ہو لئے اُس کو بار نامشرق سے مغرب کی طرف منتقل کیا۔
 (تفسیر کبیر ص ۵۰۳ ج ۲)

اس کے بعد امام محمد وح نے اس شخص کو بالذکر کی وجہ سے بتلایا ہے۔ مگر چونکہ اُس
 سے ہماری غرض متعلق نہیں اس لئے بیان اس کو نقل نہیں کیا جاتا۔

آیات مذکورۃ القدر میں رضا خان فی تاویلات

یہاں تک جو پندرہ آیات درج کی گئی ہیں ان میں سے پہلی تیرہ آیتوں میں قدرت و قیامت کے علم کا مخصوص بحثِ حق تعالیٰ ہونا بیان فرمایا گیا ہے۔ اور آخری دو میں کل مباحث الغیب یعنی وقتِ قیامت، رسولِ یاران، مافی الارحام، واقعاتِ مستقبلہ اور ہر شخص کے مقامِ موت کے علم کی طیر اللہ سے نفی کی گئی ہے۔ اگرچہ احمد و حبیب بنوہرہ اور ارشادِ صاحب و تابعین، و تصریحاتِ ائمہ مفسرین کی روشنی میں ہم ان آیات کی توضیح و تشریح اور استدلال کی تقریر پوری تفصیل سے کر چکے ہیں اور ایک صاحبِ علم و انصاف کے لئے اس کے خلاف کے بعد کسی شک و شبہ کی گنجائش نہیں رہتی لیکن اتملاً ملحوظہ ہم ان تاویلات کی حقیقت بھی ہر کہہ دینا چاہتے ہیں۔ جو ان آیات کے متعلق حاصل بریلوی مولوی احمد رضا خان صاحب یا ان کے اتباع و ازتاب نے اب تک پیش کی ہیں۔ اصولی طور پر ان کی تاریخیں صرف یہ ہیں۔

- (۱) ایک یہ کہ اس قسم کی آیات میں غیر اللہ سے علویاً رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے خصوصاً صرف طیرۃ الہی کی نفی کی گئی ہے۔ نہ علمِ عطائی کی۔
- (۲) دوسرے یہ کہ ان آیات کے نزول کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ علوم عطا فرما دیے گئے تھے (گویا یہ آیات کھنا منسوخ ہیں)۔
- (۳) تیسرے یہ کہ جن آیات میں علمِ ساعت و غیرہ کو حق تعالیٰ کی طرف روکیا گیا ہے ان سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ کسی دوسرے کو ان کا علم نہیں بلکہ ان کا مفاد صرف یہ ہے کہ حق تعالیٰ کو ان کا علم ہے۔ رہا دوسروں کو اس کا علم ہر نادہن اس سے وہ آیات ساکت ہیں۔

یہ جنرل تاریخیں مولوی احمد رضا خان صاحب بریلوی نے اپنے رسالے علمِ غیب بالقرآن فی فیوض الملکیہ علی الدلائل الملکیہ میں کسی قدر تفصیل سے لکھی ہیں۔ پھر انہی کی تقلید میں مولوی فیض اللہ صاحب مراد آبادی نے بھی ”الکفرۃ العلیا“ میں انہی تاویلات سے کام لیا ہے۔

نیز دوسرے رضاعانی حنفیہ میں مذکور مناظر میں بھی ایسا کہا کرتے ہیں۔ لیکن فی الحقیقت یہ تاویلات تہمتی کرکے اور ایسی سیفہ انداز میں کر کسی ذی علم کی طرف سے اُن کا پیش کیا جانا اُس کی عالمانہ حیثیت کے لئے نہایت بدناموار ہے۔ مناظرین کرام تمام مذکورہ اہل حدیث کے جو کورسح اُن احادیث کو عید اور ارشادات صحابہ و تابعین و تفسیر کتب ائمہ مفسرین کے جو اُن آیات کی تفسیر و تشریح کے سلسلے میں سابقاً مذکور ہوئیں (ایک تقریر پر ملاحظہ فرمائیں۔ اور غور کریں کہ ان تاویلات کے لئے وہاں کوئی معمولی کامیابی گنجائش ہے۔

مثلاً پہلی آیت: "ان الساعة آتیة اکاد استعیدھا" جس کا مطلب اور مفسرین سب تفسیر کتب اکابر صحابہ و تابعین و ائمہ مفسرین یہ ہے کہ۔

"سنی تعالیٰ وقت قیامت کو بہت زیادہ غمخیز رکھنا چاہتا ہے۔ اور وہ اس کی اطلاع اپنے سوا کسی کو نہیں دینا چاہتا۔"

ظاہر ہے کہ اس آیت میں مذکورہ بالاتعینوں کا ویلوں میں سے کسی کی بھی گنجائش نہیں۔ ذہبیوں ذاتی اور عطائی کی بحث کی جاتی تھی اور نہ ہی احتمال ہے کہ اس آیت کے نزول کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو وقت قیامت کا علم دے دیا گیا ہو گا کیونکہ اس آیت میں ارادہ الغیبیہ بتلایا گیا ہے کہ ہم اُس کا علم کسی کو دینا نہیں چاہتے اور اپنے سوا سب سے ہم اس کو مخفی اور پوشیدہ ہی رکھنا چاہتے ہیں۔

پس اگر یہ کہا جائے کہ اس آیت کے نزول کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو وقت قیامت کا علم دے دیا گیا تھا تو اس کے معنی یہ ہوں گے کہ معاذ اللہ خدا کا ارادہ بدل گیا اور جس چیز کے متعلق وہ اپنی کتاب عزیز میں اعلان فرمایا تھا کہ میں اس کو مخفی رکھوں گا۔ اس لئے اپنے اس اعلان کے خلاف حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم پر اس کو ظاہر فرمایا۔ تعالیٰ اللہ عن ذلک علواً کبیراً۔

بہر حال اس آیت کریمہ میں پہلی اور دوسری تاویل کا حال تو یہ ہوا اور تیسری تاویل کا نہ میں سکنا بالکل ظاہر ہے کیونکہ وہ صرف انہی آیات سے متعلق ہے۔ جن میں علم طاعت وغیرہ کو حق تعالیٰ کی طرف سے روکنا چاہتا ہے۔ الغرض اس آیت میں مذکورہ باتیں منوں تاویلوں

میں سے کسی ایک کی بھی گنجائش نہیں اور یہی ہمارا مدعا تھا۔

علیٰ ہذا دو سرے آیت میں تلاوت جلیلیہا لوقتها الاھو کے الفاظ بھی ان تینوں تاویلوں کی بیخ کنی کر رہے ہیں۔ کیونکہ حسب تصریحات مفسرین اس کا مطلب یہی ہے۔ کہ حق تعالیٰ خود قیامت کو اس کے وقت ہی پختہ ہر کرے گا۔ اس سے پہلے کسی کو اس کی اطلاع نہیں دے گا۔

روحہ ہونفاضی بیضاوی و ملازمہ معین بن صفی و ملازمہ السعدی کی عبارات نمبر ۱۔
(۳۹) و (۴۰) و (۴۱) زیر آیت دوم ص ۴۱

علاوہ ازیں یہ کہ یہ آیت یعنی یسئلونک عن الساعة ایتان مرہا۔ قل انما علمہا عند ربی۔ (الانبیاء) بلکہ اگر وہ آیتیں جن میں علم قیامت کی غیر اللہ سے نفی کی گئی ہے۔ کفار کے سوال کے جواب میں نازل ہوئی ہیں۔ وہ حضور اقدس علیہ الصلوٰۃ والسلام سے بار بار کہتے تھے کہ۔

”اگر آپ خدا کے نبی اور رسول ہیں تو بتلایئے کہ قیامت کب آئے گی۔“
ان کے اس تاروا سوال کے جواب میں ان آیات میں اجزائے مختلفہ فرمایا گئی کہ
”اس کا علم بس خدا ہی کو ہے۔“ پس اس کا یہ مطلب بیان کرنا کہ۔
”وقت قیامت کا علم ذاتی مجھے (یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم) کو نہیں بلکہ خدا ہی کو ہے۔“

ان آیات کو سمجھ کر تلہ ہے۔ کیونکہ کفار کا سوال علم ذاتی کے متعلق نہیں تھا بلکہ نفس معلوم کا وہ سوال کرتے تھے۔ پس ان کے جواب میں یہ کہنا کہ مجھے اس کا علم ذاتی نہیں بلکہ خدا ہی کو ہے۔ معاذ اللہ سوال از آسمان جواب از زمین کا مصداق ہوگا اور ہمارا ایمان ہے کہ قرآن حکیم اور رسول کریم علیہ التیمم والتسلیم اس سے پاک اور برتر ہیں۔

نیز اگر بعض غلط ان آیات کا مطلب یہی ہوتا تو ضرور تھا کہ وہ سوال کرنے والے کفار عرب (جو اہل لسان اور ان آیات کے اصلی مخاطب تھے) وہ بھی یہی سمجھتے

الأرض لا تلبسكم إلا بثقة ۱۰ میں اشارہ کیا گیا ہے۔ اور میں کو سفارت مفسرین
انہم رانجی۔ یعنی بیٹا ہائی۔ علامہ غازی۔ امام نسفی وغیرہ نے تفصیل سے بیان فرمایا
ہے اس کا اقتضا بھی یہی ہے کہ اس کے آنے سے پہلے مکلفین کو اس کی اطلاع دی
جائے۔

علاوہ ازیں آیت نمبر ۱۲ میں قربانِ خداوندی مفیم امت من ذکرہا فی
ربیع منتظما ۱۱ اس حقیقت کو صاف طور پر واضح کر رہا ہے کہ رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم کو وقتِ قیامت کا علم ہونا حکمتِ الہیہ میں مناسب نہیں۔ پس یہ
کہنا کہ ان آیات کے نزول کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ علم ہی عطا فرمادیا
گیا جو گما۔ یا عطا فرمادیا گیا تھا۔ محض باطل اور غلط تصور ہے۔

اس کے علاوہ اگر بابِ بصیرت کے لئے یہاں ایک چیز یہی قابلِ غور ہے کہ
ان آیات میں علمِ قیامت کو حق تعالیٰ کے ساتھ خاص بتلایا گیا ہے۔ اور ہر جگہ مذکور بیان
میں اس غور و اختصاص کو زیادہ سے زیادہ لحاظ رکھا گیا ہے۔ اکثر آیات میں کلمہ
مؤمنین آیا گیا ہے۔ اور بعض جگہ نفعی واستغاثہ سے اس اختصاص کو ظاہر کیا گیا ہے۔
اور کہیں غرور کو مقدم کر کے یہ فائدہ اٹھایا گیا ہے۔ بہر حال ان تمام تعبیرات و علومات
کا مفاد یہی ہے کہ قیامت کے وقت کا علم بس حق تعالیٰ کے ساتھ مخصوص ہے۔ اور
اسی اختصاص کو سفارتِ مفسرین نے استیضار اور تفرد کے الفاظ سے تعبیر کیا ہے اور
اس کا مقتضا یہ ہے کہ قیامت کے آنے سے پہلے کسی وقت میں حق تعالیٰ کے ہوا کسی
وہ سرے کو اس کا علم نہ ہو ورنہ تفرد باقی نہیں رہے گا۔ اور قیامت کے آنے کے بعد
جو عام مخلوقات کو اس کی خبر ہوگی وہ اس نظر کے منافی نہیں۔ فتنکونانہ و قبیق۔
بہر حال جو وہ مذکورہ بالا یہ خیال قطعی باطل ہے کہ ان آیات کے نزول کے بعد
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو قیامت کے وقت خاص کا علم عطا فرمادیا گیا تھا۔
اور اس سے زیادہ باطل خیال یہ ہے کہ ان آیات میں علمِ قیامت کو بس
حق تعالیٰ کی طرف رو کیا گیا ہے۔ وہ سرور سے اس کی نفی نہیں کی گئی۔ لہذا دوسروں

کے متعلق یہ آیات ساکت ہیں۔

حالانکہ ان تمام آیات میں زمین میں علمِ سماعت کو حق تعالیٰ کی طرف، دیکھا گیا ہے، مروجہاتِ عصر مروجہ ہیں، اکثر جگہ تو ایسا لگتا ہے اور کہیں کہیں ظرف کی تصریح ہے، اور صحر کی حقیقت چہ ہے کہ ایک کے لئے اثبات ہوا اور اسوا سے نفی ہو۔ اور اسی لئے حضراتِ مفسرین نے ان آیات کی تفسیر میں اس چیز کو واضح بھی کر دیا ہے۔ جیسا کہ ناظرینِ کرام ان کی عبارات میں اس کو ملاحظہ فرما چکے ہیں۔ یہ یہ کہنا کہ ان آیات میں ہم قیامت کو حق تعالیٰ کے لئے ثابت کیا گیا ہے و مروجہات سے اس کی نفی نہیں کی گئی اور اسوا اللہ کے علم و عدمِ علم سے یہ آیات ساکت ہیں، بشرطِ ناک جہالت یا افسوسناک تجاہل ہے۔

یہاں تک ان آیات کی تاویلات پر مختصر مگر سمجھانے والی تبصرہ تھا۔ ان میں علمِ قیامت کا مخصوص بحق تعالیٰ ہونا بیان فرمایا گیا ہے۔ لیکن اس سلسلہ کی بعض آیات دوہری ہیں۔ جن میں خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے صاف صاف اعلان کر دیا گیا ہے کہ ”مجھے قیامت کے وقتِ خاص کی خبر نہیں“ چنانچہ آیات نمبر ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳ مفاد ہے ان میں رضاعانی حضرات کی طرف سے مرث پہلی و ثانی ہیں کی جاتی ہیں یعنی ایک یہ کہ ان میں مرثِ علم ذاتی کی نفی مقصود ہے، اور دوسرے یہ کہ یہ نفی اس وقت کے لحاظ سے ہے، جس وقت کہ یہ آیات نازل ہوئی تھیں اور اس وقت تک درحقیقت آپ کو قیامت کے وقت کا علم و ظاہر نہیں فرمایا گیا تھا۔ لیکن بعد میں عطا فرمایا گیا۔

ان دونوں تاویلوں کے متعلق ہم ابھی ابھی جو کچھ عرض کر چکے ہیں وہ بہت کافی ہے اور امید ہے کہ اس کے ذہن نشین کر لینے کے بعد کوئی صاحبِ فہم اس فریب میں مبتلا نہیں کیا جاسکتا۔

بہر حال علمِ قیامت کے مخصوص بحق تعالیٰ ہونے کے متعلق جو تیرہ آیات ہم نے یہاں پیش کی ہیں وہ ہماری مدعا پر برآں قاطع ہیں۔ جن میں کسی تاویل و تزیین کی گنجائش نہیں، اور ان سے ردِ روشن کی طرح ثابت ہے، کہ وقتِ قیامت کا علم حق تعالیٰ نے اپنے لئے خاص کر لیا ہے اور اپنی کسی مخلوق حتیٰ کہ کسی مقربِ مرشد اور کسی برگزیدہ

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت جبریلؑ کا وہ مکالمہ جو ہم گزشتہ صفحہ پر
میں درج کر چکے ہیں اور جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وقتِ قیامت
کے سوال کے جواب میں ارشاد فرمایا تھا۔

ما نَسْئَلُ عَنْهَا بِأَعْلَمَ
مِنَ الْمَسْأَلِ فِي خَمْسٍ لَا
يَعْلَمُهَا إِلَّا اللَّهُ أَلَا اللَّهُ
عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ
الْآيَاتُ ۔

کہ اس بارے میں میرا علم تم سے زیادہ نہیں۔
یعنی وقتِ قیامت کی تاریخ جس طرح تم کو خبر
نہیں اسی طرح مجھے بھی خبر نہیں، وہ تو ان
پانچ چیزوں میں داخل ہے۔ جن کو خدا کے
سوا کوئی نہیں جانتا۔

اس روایت کی بعض صحیح الاسناد طرق میں یہ بھی تصحیح کیے کہ آنحضرت صلی
اللہ علیہ وسلم اور حضرت جبریلؑ کی یہ گفتگو حضورؐ کی عمر شریف کے آخری حصہ میں
سوقی تھی۔ چنانچہ حافظ ابن حجر مستوفی رحمہ اللہ علیہ فتح الباری کی شرح بخاری کی شرحین
میں جبریلؑ حدیث جبریلؑ رقم ۱۱۱ میں کہ۔

ورواه ابن عتدہ فی
کتاب الایمان باسنادہ
الذی علی شرط مسلم
من طریق سلیمان الیتمی
فی حدیث عمر اولہ ان
رسلاً فی آخر عمر
النبی صلی اللہ علیہ
وسلم بہ عالی رسول
اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم فذکر الحدیث
بطلوئہ فتح الباری

اس حدیث جبریلؑ کا ابن عتدہ نے کتاب
الایمان میں اپنی اسناد سے جو بعض شرط مسلم
صحیح ہے بطریق سلیمان الیتمی بروایت حضرت
فادوی اعظم رضی اللہ عنہ نے روایت کیا
ہے اور اس کے ابتدائی الفاظ یہ ہیں کہ۔
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر شریف
کے آخر میں ایک شخص رضی اللہ عنہ ایک
ایضی شخص کی شکل میں حضورؐ کی خدمت میں
میں حاضر ہوئے اس کے بعد آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت جبریلؑ کی
پوری گفتگو کا ذکر ہے اور آخر میں حضرت

شرح صحیح البخاری جبریلؑ کی طرف سے وقتِ قیامت کا
سوال اور حضور اقدسؐ علیہ السلام کی جانب سے
مسئلہ - پارہ اول -

اس کا مستند جواب مذکور ہے

اس حدیث سے صاف معلوم ہوا کہ حضورؐ کی عمر شریف کے آخری حصہ تک
میں آپؐ کو یہ معلوم خمس نہیں عطا فرمائے گئے تھے۔ پھر یہ معلوم کہ چودھویں صدی کے
ان مدعیانِ علم حلیہ نے کہاں سے یہ معلوم کیا کہ ان آیات کے نزول کے بعد حضور
اقدسؐ صلی اللہ علیہ وسلم کو ان امور خمس کا بھی پورا پورا علم عطا فرما دیا گیا تھا۔ ۵
میر خدا کہ عارف و زاہد کس نہ گفت
در حیرت کہ بادہ فروکش از کجا شفیق

مدعیان علم غیب کی

اس خط فہمی کا اصل خشار و حقیقت یہ ہے کہ بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ ان امر غیب میں سے بعض جزئیات کا علم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو وحی و الہام کے ذریعہ سے حاصل تھا اور آپ نے دوسروں کو بھی اس کی اطلاع دی۔ چنانچہ ایک حدیث میں وارد ہوا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قریب قیامت کے واقعات بیان فرماتے ہوئے ارشاد فرمایا کہ۔

ثم يرسل الله مطرًا لا
يكن منه بيت مدر
ولا وبر۔ رواه الترمذی
پھر یعنی (یا مویج مایوج) کے نکتے کے بعد
اللہ تعالیٰ ایک عالمگیر بارش نازل فرمائے
گاہ۔ جس سے شہر یا گاؤں کا کوئی مکان
(مشکوۃ) خالی نہ رہے گا۔

اس روایت سے معلوم ہوا کہ حضور کو قیامت کے قریب جو نئے دلی اس بارش کی اطلاع سید ملکوں میں پہلے ہو گئی تھی۔ اور سیدنا حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ جب مالمات حمل میں تھے تو حضرت ام الفضل بنت الحارث رضی اللہ عنہا نے خواب دیکھا کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے جسم اطہر کا ایک ٹکڑا کاٹ کر ان کی گود میں رکھ دیا گیا ہے۔ اس خواب سے ان کو نہایت زیادہ وحشت ہوئی اور قدمست اقدس میں مضر ہو کر انہوں نے ماجد عرض کیا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔

روایت سندیر اتلہ فاطمہ تمہارا یہ خواب اچھا ہے (اس کی تعبیر یہ ہے)

انشاء اللہ فلا مایسکون کو میری محبت مگر فاحشہ الزہراء کے یہاں
فی سجدۃ التوحید میں۔ انشاء اللہ رکاوٹ کا ہوگا۔ جو تہنیتی گوئی میں
(مشکوٰۃ) کھیلے گا۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سیدہ فاطمہ حضرت حسین رضی اللہ عنہ کی ولادت سے
پہلے حضور کو معلوم تھا کہ عین سیدہ فاطمہ سے لڑکا پیدا ہونے والا ہے۔ اور غزوہ
غیر کے موقع پر حضور نے ارشاد فرمایا۔

لا عطلین هذه الراية عدا میں کل یہ جعۃ ایک ایسے شخص کو دوں گا
رجلا یفتح اللہ علی جس کے ہاتھ پر خدا فتح دے گا وہ اللہ
بیدیدہ یحب اللہ ورسولہ اور اس کے رسول کا محب ہی ہوگا۔ اور
وحبہ اللہ ورسولہ۔ محبوب ہی۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حضور کو کل آئندہ کی ہونے والی چیزوں کا بھی علم تھا۔
اس کے علاوہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے زمانہ آئندہ کے متعلق بہت سی پیش گوئیاں
فرمائیں ہیں جو کتب حدیث میں مذکور ہیں ان سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ حضور اقدس صلی
اللہ علیہ وسلم کو واقعات مستقبلہ کا علم تھا۔

اور غزوہ بدر کے موقع پر جنگ سے پہلے حضور نے مناد یہ کفار کی قتل گاہیں بتلا
دی تھیں اور ارشاد فرمایا تھا۔

هذا احصی فلان عدا کل انشاء اللہ اس جنگ فلاں کا قتل
انشاء اللہ وھذا احصی کیا جائے گا اور اس جنگ فلاں کا فر۔
فلان عدا انشاء اللہ اوکھا قال۔

اس روایت سے معلوم ہوا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو بعض لوگوں کے
مقام موت کا بھی علم تھا اور بعض احوال و مشقت سے پتہ چلتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ
وسلم کو اپنے مقام وفات اور جلسے دفن کا بھی پہلے سے علم تھا۔ انقرض ان دیات
سے معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو نزول باران غانی الامام امیر مستقبلہ

مقام موت، عرض ان چاروں چیزوں کا علم حاصل تھا۔ اور انہیں روایات کی جگہ مولوی احمد رضا خان صاحب اور ان کے تابعین کا یہ دعویٰ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا علم شریف ان پانچوں چیزوں کو بھی محیط تھا۔ اور ان کا خیال ہے کہ ان دونوں آیتوں (آیت حسدہ و آیت صبح الغیب الاہ) اور آیت (ان اللہ عندہ علم الساعة) میں ان چیزوں کے صرف علم ذاتی کی خیرائے شے نفی کی گئی ہے یا یہ آیات ممکن ضروری ہر جگہ جن معنی ان آیات کے نزول کے بعد حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو ان پانچوں چیزوں کا علم عطا فرمایا گیا ہے۔ اور وہ سمجھتے ہیں کہ اگر ایسا نہ ہوتا جلتے۔ تو ان آیات اور مذکورہ بالا روایات میں ایسا تعارض ہو گا۔ جو کسی طرح نہ اٹھ سکے گا۔ بہر حال یہ ثابت کرنے کے لئے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا علم شریف ان پانچوں چیزوں کو بھی محیط ہے۔ مدعیان علم غیب کے پاس یہی مندرجہ بالا روایات ہیں۔ اور اپنی کم نہیں یا کبھی کی وجہ سے انہوں نے اپنی روایات سے دھوکا کھایا ہے اس لئے ضرورت ہے کہ ان کے متعلق بھی جو عرض کر دیا جائے تاکہ غلط فہمی کا شمار بھی باقی نہ رہے۔

ان روایات کا ایک مختصر اور مسکت جواب مولوی احمد رضا خان صاحب کے طرز پر تحریر کیا جاسکتا ہے۔ کہ ہمارا استدلال آیات قرآن سے ہے اور ہم محمد اللہ بدلائل کا قطعہ ثابت کر چکے کہ ان آیات میں صرف علم ذاتی ہی کی نفی نہیں ہے بلکہ نفی علم عطا کی کو بھی مادی ہے اور نیز ہم اس احتمال کا بھی غائر کر چکے کہ ان آیات کے نزول کے بعد حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ علوم عطا فرما دیئے گئے ہوں۔ اور ان سب کی تائید میں ہم احادیث مریدہ مرفوعہ بھی پیش کر چکے ہیں ان آیات صریحہ و بالاعادیت المرفوعہ کے مقابلہ میں اخبار آمادہ کو پیش کرنا اپنی جہالت کا ثبوت دیتا ہے۔ فاضل

عہ۔ اخبار آمادہ ان حدیثوں کو کہتے ہیں جن کی راویوں کی تصلوہ طریقہ میں اس درجہ کوئی ہر کو عقل ان کے جھوٹے ہونے کو حال بھی سمجھ گزشتہ پر علم غم کے ثبوت میں مجدد آیات نقل کی گئی ہیں وہ سب اسی قسم کی ہیں ۱۲۰۰

یہ باب کئی کی تفسیق نہیں ہو سکتا۔

اب ہم اس کا ثبوت عرض کرتے ہیں کہ ان آیات کو میں علم کلی ہی کی نفی کی گئی ہے

خلاصہ ہو۔

بیان نفس الامر میں عین ہی احتمال ہو سکتے ہیں۔

۱۔ ایک یہ کہ ان آیات کو صرف علم ذاتی کی نفی پر محمول کیا جائے جیسا کہ اکثر مفسرین

علم غیب کا خیال ہے ان کے نزدیک ان دونوں آیتوں کا مطلب صرف یہ ہے کہ وقت قیامت عز و جل باران مافی الارضام و اقطاعات مستقبلہ اور مقام موت ان چیزوں کا علم ذاتی حق تھانے کے سوا کسی کو نہیں۔

۲۔ دوسرا احتمال ان آیات میں یہ ہے کہ بطور سلب کئی ان پانچوں چیزوں کے ہر قسم کے علم ذاتی و عطا فی کئی و جزئی کی نفی مقصود ہوا مصدرت میں مطلب یہ ہو گا کہ ان امور میں سے کسی ایک جزئی کا علم بھی خدا کے سوا کسی کو کسی طرح حاصل نہیں۔

۳۔ تیسرا احتمال یہ ہے کہ صرف علم کلی کی نفی مقصود ہو جیسا کہ ہم نے عرض کیا ہے پہلے

احتمال تو بلا حدیث مرفوعہ اور ارشادات صحابہؓ سے مرود ہے ہم چند رحمت آیت

”ان افہمیت ذلک منہ السلحۃ“ ”الآیۃ“ کے ذیل میں وہ احادیث و آثار نقل

کر چکے ہیں۔ بس یہ احتمال قطعاً باطل ہو جاتا ہے پناچہ رسالہ ہذا کے صفحہ نمبر ۷۷

پر آیت مذکورہ کی تفسیر میں حضرت ربیع بن خراش اور حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی روایت

سے جو مرفوع حدیثیں درج ہو چکی ہیں۔ اور مکیہ پر حضرت علی و حضرت عبداللہ بن

مسعود رضی اللہ عنہما کے ہر تفسیری ارشادات فتح الباری اور رد مختار کے حوالے سے

۴۔ ایک پرنا احتمال رفع یہاں بڑی کامیابی کا باعث ہے لیکن چونکہ یہاں اس کا ثبوت ہی نہیں ہو سکتا ہی ہے اُس کو ذکر سے چھن دیا گیا ہے۔

نقل کیے گئے ہیں۔ ان سے اس باطل خیال کی قطعی تصحیح کی ہو جاتی ہے کہ آیات میں غیر لفظ سے صرف علم ذاتی کی نفی مقصود ہے علاوہ انہیں یہ امر مسلمہ فریقین ہے کہ علم ذاتی کسی مخلوق کو کسی چیز کسی بات اور کسی ایک عہد کا بھی نہیں ہو سکتا پھر قرآن پاک کی ان آیات میں صرف انہیں پانچ چیزوں کے علم کی کیوں نفی کی گئی۔ ان خاص پانچ چیزوں کا اس موقع پر ذکر کرنا خود بہت لازم ہے کہ یہاں محض علم ذاتی ہی کی نفی مقصود نہیں ہے بلکہ لفظ علم عطا فی کو بھی مل جاتی ہے۔ بہر حال پہلا احتمال تو دلائل نقلیہ اور قرآنی عقیدہ و اقوال سے مردود ہے۔

دلیٰ ہذا دوسرا احتمال اس سبب مکی کا بھی غلط اور باطل ہے کیونکہ اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو تعظیم خداوندی ان امور زوہد و باران 'ما فی الارحام' وغیرہ کی بعض منشر جوکیات کا علم ہونا قابل انکار حقیقت ہے۔ اور فریق ثانی کی طرف سے جو روایات اس سلسلہ میں پیش کی جاتی ہیں جو ہم اہل اہل نقل کر چکے ہیں وہ اس کے ثبوت کے لئے کافی ہیں۔ البتہ ان کا یہ کہنا کہ آیات زیر بحث کے نزول کے وقت تک آپ کو ان امور کی کسی جزئی کا بھی علم نہ تھا بلکہ بعد میں مطلقاً کیا گیا ہے اور اب گویا اپنے مضمون کے لحاظ سے یہ آیات کھانا منسوخ ہو چکی ہیں قطعاً غلط اور محض جہالت ہے کہ چونکہ اگر ایسا ہوتا تو چاہیے تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز یا بعد میں اپنی ذات سے علم خمس کی نفی کرتے ہوئے بطور استعجاب و ان آیات کی تلاوت نہ فرماتے حالانکہ رسالہ ہذا کے مرتب پر مدنی بن حراش رضی اللہ عنہ کی جو حدیث ہم نے نقل کی ہے وہ حضور کی بیعت طیبہ کے آخری زمانہ کی ہے اور اس میں بھی منسوخ کرتے سائل کے اس سوال کے جواب میں کہ

مسئلہ ۱۰۔ اگر اس میں کوئی ذاتی و اطلاقی سے علم بان لیا جائے تو اس شخص کے لئے وہ دوسرے صحیح ہو سکتی ہو جس کو امام باقر علیہ السلام نے ذکر کیا ہے۔ ۱۰

مسئلہ ۱۱۔ اس دوسرے ثبوت کی یہ حدیث بھی حضور کی بیعت طیبہ کے آخری زمانہ کی ہے۔ اللہ اعلم ان کی سبب ہذا کے مقدمہ میں عرض کیا جائے گا۔

”کیا علم میں سے کوئی چیز ایسی بھی ہے جس کو آپ نہ جانتے ہوں؟“
ارشاد فرمایا کہ:

قد علمنی اللہ خیراً کثیراً و
ان من العلم ما لا یعلمہ الا
اللہ الشہید ان اللہ عندہ
علم الساعة وینزل الغیث
و یعلم ما فی الارحام و ما
تدری نفس ما تکسب
میں مذکور ہیں۔

ہذا و ما تدری نفس بائی ارشاد تمویث ان اللہ علیہ خیر و
اور علیؑ نے حضورؐ کی عمر شریف کے آخری حصہ میں جب حضرت جبریلؑ نے
ایک اجنبی کی شکل میں آکر حضورؐ صلی اللہ علیہ وسلم سے چند اور سوالات کے بعد یہ سوال
کیا کو قیامت کب آئے گی۔ تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حسب روایت حضرت
ابن عباس و ابو عامر اشعری رضی اللہ عنہم کے جواب دیا کہ:

صیحات اللہ خمس لا یعلمہن
الا اللہ ان اللہ عندہ علم
الساعة وینزل الغیث و
سبحان اللہ! پانچ چیزیں تو وہ ہیں جن کا
علم خدا کے سوا کسی کو بھی نہیں اور وہ وہی ہیں
جو سورہ لقمان کی اس آیت میں مذکور ہیں۔

بہر حال یہ دونوں روایتیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اخیر زمانہ بیانات ہیں
اور یقیناً اس زمانہ سے بہت پہلے آپ کو ان پانچ چیزوں میں سے بعض جزئیات کا علم ہو
چکا تھا۔ کیونکہ سیدنا حضرت امام حسینؑ کی ولادت اعزہ وغیرہ غزوہ بدر پر یہ تمام
واقعات بہت پہلے کے ہیں۔ لیکن پھر بھی حضورؐ اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی ذات
سے ان علوم غیبی کی نفی کرتے ہوئے سورہ لقمان کی اس آیت کی تلاوت فرمائی جس سے
قطعی طور پر معلوم ہوا کہ ان بعض جزئیات کے معلوم ہو جانے کے بعد بھی یہ آیت محکم
رہی اور اس میں جس علم کی غیر اللہ سے نفی کی گئی تھی وہ نفی آخر تک برقرار رہی۔ پس ان

روایات کے ہوتے ہوئے یہ دعویٰ کرنا کہ ان آیات میں ہیں علم کی غیر امتداد سے نفی کی گئی تھی۔ وہ بعد میں اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو عطا فرمایا گیا اور گویا یہ آیات اپنے مضمون کے لحاظ سے منسوخ ہو چکی ہیں صریح جہالت اور محض الحماہ ہے۔ الفرض ہماری اس تقریر سے دوسرا احتمال بھی کہ ان آیات میں غیر امتداد سے بطور سلب کلی امور خمس کے ہر حکم کے علم ذاتی و عطائی کی وجہ سے نفی کی گئی ہو، باطل ہو گیا۔ اور صرف تیسرا ہی احتمال باقی رہا اور وہ یہ کہ ان آیات میں امور خمس کے صرف علم کلی کی نفی کی گئی ہے اور یہی احتمال صحیح ہے اور ہماری پیش کردہ جو دھوئیں اور پتھر جوتی آیتوں کا مطلب یہی ہے کہ ان پانچ چیزوں کا علم کلی صرف خدا کو ہے اسس کے سوا کسی کو نہیں مبالغہات ذبا لعار، اور عرض کیا جا چکا ہے کہ اسس صورت میں ان آیات اور مذکورہ بالا روایات میں کوئی تعارض نہیں جتنا کہ یہ کہہ ان روایات سے صرف علم جزئی ثابت ہوتا ہے اور آیات میں علم کلی کی نفی کی گئی ہے اور ہم بتا چکے ہیں کہ ایجاب جزئی اور رفع ایجاب کلی میں کوئی منافات نہیں۔

خلاصہ کلام یہ کہ مدعیان علم حنیف امور خمس کا علم ثابت کرنے کے لئے جو روایات پیش کرتے ہیں ان سے صرف بعض جزئیات منقشرہ کا علم ثابت ہوتا ہے اور ہم اس کے منکر نہیں۔ ہم تو کہتے ہیں ہر ممکن ہے کہ حق تعالیٰ نے ایسی سینکڑوں ہزاروں جزئیات منقشرہ کا علم اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور اپنے دوسرے مقربین و محرمین کو عطا فرمایا ہو۔ ہاں ہماری یہ دعویٰ ہے کہ ان امور کا علم کلی حق تعالیٰ کے سوا کسی کو حاصل نہیں اور یہی ہماری پیش کردہ آیات و روایات سے ثابت ہوتا ہے۔ جیسا کہ ہم تفصیل عرض کر چکے۔

اگر ناظرین کو اطمینان ہے ہماری اس تقریر کو بغور ملاحظہ فرمایا ہو گا تو ہم امید کرتے ہیں کہ علوم خمس کے بارے میں ان کے تمام مشکوک و شبہات انشاء اللہ رفع ہو گئے ہوں گے۔ اور مخالفین کی تمام تاویلات و کمریفات کا جواب بھی وہ اسی سے سمجھ چکے ہوں گے۔

یہاں ہم اس بحث میں اسی قدر پر اکتفا کرتے ہیں اگرچہ اس کے متعلق ابھی اور

بھی بعض اہم اور ضروری مباحث باقی ہیں جن کو ہم انشائاً کتاب ہذا کے باب دوم میں ذکر کریں گے۔ واللہ الموفق والمعين وعليه نتوكل وبه نستعين۔

اب تک ہم اہل بدعت کے عقیدہ "علم غیب" و "علم جمیع ممالک و مایکون" کے خلاف پندرہ صاف صریح آیات پیش کر چکے ہیں جن میں صرف وقت قیامت یا تمام امور غیب کے علم کی غیر اللہ سے نفی کر کے اُن کو محض ذات و مدد فاش و ایک کسمپوش ثابت کیا گیا ہے۔ اس کے بعد اس سلسلہ کی دوسری آیات طالع ہوں۔ جن سے ثابت ہوتا ہے کہ امور غیب کے علاوہ بعض دیگر کائنات کا علم بھی حق تعالیٰ کے سوا کسی کو حاصل نہیں۔

آیت (۱۶)

وَمَا يَخْلَعُ بَيْنَكَ إِلَّا هُوَ ۚ (مذہب)

حضرت شاہ ولی اللہ صاحب دہلوی رحمۃ اللہ علیہ اس کے ترجمہ میں فرماتے ہیں۔
 و "نہایت لشکر پر در و گار ترا اگر او تبارک و تعالیٰ۔ (فتح الرحمن)
 اور حضرت شاہ عبدالقادر علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں۔

آد کوئی نہیں یا غائب ہے رب کے لشکر مگر وہی۔ (امام السراج)

اس آیت کا شان نزول جو امام ابن جریر اور علامہ بغدادی وغیرہ نے حضرت ابن عباس اور قتادہ وغیرہ کی روایت سے نقل کیا ہے یہ ہے کہ سبب اسی صورت کی پہلی آیات میں جہنم کا تذکرہ کرتے ہوئے یہ بتلایا گیا کہ۔

عَلَيْهَا ثَلَاثَةُ عَشْرَةَ ۚ اَمْسِ بِرَحْمَةِ الْاَنْفُسِ الْاَنْفُسِ الْاَنْفُسِ ۚ (مذہب)
 اور جہنم میں اسی اور نہ کہش کافروں نے کہا کہ انیسویں سے تیس لے کر پچیس تک نہیں ہے ہم بہت آسانی سے ان سے تیس لے کر آیت نازل ہوئی جنہیں

يَوْمَ يَجْعَلُ الْأَنْفُسِ الْاَنْفُسِ الْاَنْفُسِ ۚ سے لے کر آخر تک ۱۲

پہلے تو یہ بتلایا گیا کہ یہ انیس^{۱۹} تم جیسے انسان نہیں ہیں کہ ان سے بڑھا انسان ہو بلکہ وہ فرشتے ہیں۔
 جن میں سے ایک ایک زمین کے تختہ کو اکٹھا کر سکتا ہے پھر خاص انیس^{۱۹} کے خدا کی حکمت
 کی طرف اشارہ کیا گیا پھر اس آیت میں بتلایا کہ یہ ست جھوکہ اللہ کے پاس بس یہ ہی
 انیس^{۱۹} فرشتے ہیں بلکہ ان کا شمار اکثر ہے کہ ان کا خدا کے سوا کسی کو علم بھی نہیں۔

پہنچا نچو امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ اس آیت کی تفسیر میں فرماتے ہیں۔

روما یصلح جنودہ و یلک الاھواء
 قال مقاتل ہذا جواب لابی
 سہیل حدیث قال اما لھو و لھوان
 الا قسما عشر قال معاذ و
 ما یصلح جنودہ و یلک الاھواء
 یعنی من الملائکۃ الذین
 خلقہم یعذب اھل النار
 و لا یعلم عد تھم الا اللہ و لعلی
 ان قسما عشرھم خزینۃ
 النار و لھم من الاھوان و الجنود
 من الملائکۃ ما لا یصلح
 الا اللہ عز و جل۔

مقاتل نے کہا ہے کہ یہ ابو سہیل کی بات کا
 جواب ہے اس نے کہا تھا کہ کیا محمد کے
 بس انیس ہی مددگار ہیں۔ اور عطا کہتے ہیں
 کہ مطلب آیت کا یہ ہے کہ فرشتوں کے جو
 لشکر اہل و زنج کی عذاب دہی کے لئے
 خدا نے پیدا کیے ہیں ان کی شمار کا علم خدا
 کے سوا کسی کو نہیں یعنی جہنم کے دار و خمار
 انیس ہی میں لیکن ان کے ماتحت یا مددگار
 فرشتوں کے ہواشکر ہیں وہ تو لاتعداد ہیں کہ
 خدا کے سوا کسی دوسرے کو ان کی خیر
 ہی نہیں۔

رسائل الشریعہ ص ۷۷

اور اسی کے قریب علامہ علی بن محمد غازی رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے ملاحظہ ہو تفسیر
 غازی ص ۷۷ اور حافظ ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ اسی آیت کی تفسیر میں فرماتے ہیں۔
 اہی ما یصلح عدوہ و
 کثر تھم الاھو قاتی۔
 اور ان کی کثیر تعداد کا کسی کو علم نہیں۔

(تفسیر ابن کثیر ص ۷۷ ج ۱)

عقلمند فحشی حنفی علیہ الرحمۃ اپنی تفسیر مدارک المتزیل میں ارقام فرماتے ہیں۔

رومایلو جنود و بکث (اور تمہارے پروردگار کے شکر و کی تعداد کو ان کی بے انتہا کثرت کی وجہ سے بجز اُس کے کوئی بھی نہیں جانتا پس اُس کے لئے انیس سو پورے ہیں) کو بے شمار مشکل نہ تھا۔ لیکن اس خاص عدد میں اُس کی کوئی خاص حکمت ہے جس کو ہم نہیں جانتے۔

(تفسیر مدارک المتزیل ص ۲۵۱)

اور امام رازی علیہ الرحمۃ نے اس آیت کی تفسیر میں چند جوہر لکھے ہیں جن میں سے پہلی و چہر جو ان کے نزدیک راجح ہے یہ ہے کہ۔

ان القوم استقلوا اللہ (ان القوم استقلوا اللہ) و مایلو جنود بکث الہوۃ فہب ان الہوۃ کثرت عشر الا ان لککل واحد منہ من الاعوان والجنود ما لا یلوحہ دہم الا اللہ۔

(تفسیر کبیر ص ۸۵)

اگرچہ یہ آیت کریمہ اپنے مضمون کے لحاظ سے بالکل واضح ہے مگر تاہم ہم نے اپنے التزام کے مطابق چند مفسرین کی عبارات نقل کر دیں جو اس پر متفق ہیں کہ آیت کا مطلب یہ ہے کہ حق تعالیٰ نے ہر ایک کو یا مخصوص ملائکہ کی تعداد کا علم اللہ عز و جل کے ہوا کسی کو نہیں ملا۔ لیکن یہ جنود الہی ہیں ماکان و مایکون میں سے ہیں پس یہ آیت کریمہ اس کی مراد یہ دلیل ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی جمیع ماکان و مایکون کا علم تفصیلی محیط

ماصل نہ تھا۔

اس کی شان ہے کہ یہی مضمون ایک جگہ اسی آیت کریمہ کے حوالہ سے مدعیانِ علم
بمیں ماکان و مایکون کے واسطے نہیں جناب مولوی احمد رضا خاں صاحب ماضی پرطوی
کی زبان سے بھی نکل گیا ہے۔ چنانچہ آپ کے طغوظات حصہ چہارم کے صفحہ پر آپ کا
ایک محفوظ درج ہے جس کے الفاظ یہ ہیں۔

نہیں سے سدرۃ المنتہی تک پچاس ہزار برس کی راہ ہے اُس سے آگے
مستوی۔ اُس کے بعد اشد جہانے۔ اُس سے آگے عرش کے مشرق ہزار
مجاہد ہیں ہر مجاہد سے دوسرے مجاہد تک پانچ سو برس کا فاصلہ اور
اس سے آگے عرش اودان تمام دستوں میں فرشتے بھرے ہیں۔
حدیث میں ہے آسمانوں میں چار راہیں جگہ نہیں یہاں فرشتہ نے جہد سے
میں پوشانی نہ رکھی ہو۔ فرمائیے کسی قدر فرشتے ہیں و عابداً و جنود
و ملک و اولاد۔ اور تیسرے رب کے لشکروں کو اس کے سوا کوئی نہیں بقا۔
(طغوظات حصہ چہارم)

آیت کریمہ میں رضا خانی تاویلات اور ان کے جوابات

اس آیت کریمہ میں بھی مام غور پر مدعیانِ علم غیب کی طرف سے وہی دو فرسودہ تاویلاتیں
کی جاتی ہیں ایک یہ کہ یہاں صرف علم ذاتی کی نفی ہے۔ دوسرے یہ کہ اس آیت کے
نزول کے بعد آپ کو یہ علم بھی عطا فرمایا گیا تھا۔ مگر یہ دونوں تاویلاتیں یہاں بھی نہیں چلی
سکتیں۔ پہلی تاویل تو اس واسطے مردود ہے کہ علم ذاتی یا جماع مسلمین و انفاق قریش
ایک ذرہ کا بھی کسی کو نہیں ہو سکتا۔ پس اگر آیت کا مطلب یہ قرار دیا جائے گا کہ حق تعالیٰ
کے لشکروں اور اس کے ملائکہ کا علم ذاتی اس کے سوا کسی کو نہیں تو بنود اشد اور ملائکہ
است کی کثرت پر اس کی ولایت نہ ہو گی کیونکہ ہم عرض کر چکے کہ علم ذاتی تو ایک چیز بلکہ
ایک ذرہ کا بھی کسی کو نہیں ہوتا۔ حالانکہ اس آیت میں بنود الہی کی بے انتہا کثرت ہی بیان

کرنا مقصود ہے کہ وہ اس قدر ہیں کہ ان کا تفصیلی علم خدا کے سوا کسی کو ہے ہی نہیں۔ الغرض علم ذاتی کی نفی مراد لینے کی صورت میں آیت کا مطلب اور مقصد ہی فرت ہو جائے گا۔

اسی طرح اگر یہ تسلیم کر لیا جائے کہ اس آیت کے نزول کے بعد کسی وقت جنود و اولاد کا تفصیلی علم بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم یا کسی اور مخلوق کو حاصل ہو گیا تھا تب بھی آیت کو یہ کہ مقصد فرت ہو جائے گا بلکہ مضمون ہی غلط ہو جائے گا کیونکہ آیت کا مفاد تو یہ ہے کہ اللہ کے شکر لےنے کے لیے ہیں کہ اس کے سوا کسی کو ان کا علم ہی نہیں اور جب یہ مان لیا گیا کہ خدا کے سوا خداؤں مخلوق کو اس کا علم تفصیلی محیط حاصل ہو گیا تو معلوم ہوا کہ وہ اس قدر کثیر نہیں ہیں کہ کسی مخلوق کو ان کا علم تفصیلی حاصل ہی نہ ہو۔

بہر حال دوسری تاویل کی صورت میں بھی آیت کا مقصد فرت ہو جائے گا۔ اور مخلوق کی غیر معمولی کثرت کے ذریعہ سے جو حق تعالیٰ کی عظمت اور اس کی سلطنت کی وسعت کا بیان کرنا مقصود تھا اس کا بھی خاتمہ ہو جائے گا۔ یا بالفاظ دیگر یوں سمجھیے کہ اس آیت کریمہ میں جو حق تعالیٰ کی مدح کی گئی ہے وہ اس کے شکر اس قدر کثیر ہیں کہ کسی مخلوق کو ان کا علم ہی نہیں یہ مدح باطن ہو جائے گی۔ الغرض مذکورہ بالا دونوں تاویلوں میں سے کسی تاویل کی بھی اس آیت میں گنجائش نہیں۔

اس آیت کا ایک اور جواب یہ دیا گیا ہے میں کو مولوی احمد رضا خاں صاحب نے اندولۃ المکیہ میں ذکر کیا ہے اس کا حاصل یہ ہے کہ ہمارا دعویٰ ان اشیاء کے علم تفصیلی محیط کا ہے جو ابتداء آفرینش عالم سے یوم قیامت تک عالم وجود میں آئیں اور یہ ضروری نہیں کہ جن جنوہ و اولاد کا خدا کا اس آیت میں ذکر کیا گیا ہے۔ وہ قیامت تک ہی پیدا ہونے والے ہوں بلکہ ہو سکتا ہے کہ ان میں سے بعض کی تخلیق قیامت کے بعد ہو اور انہی کے اعتبار سے اس آیت میں علم کی نفی کی گئی ہو اور اس صورت میں حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کو ان کا علم نہ ہونا چاہیے۔ خدا کے خلاف نہ ہو گا کیونکہ کائنات مابعد القیامت کے متعلق ہمارا یہ دعویٰ نہیں کہ ان کا علم محیط بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو حاصل ہے۔

فاضل بریلوی کے اس جواب کی بنیاد اس پر ہے کہ آیت کریمہ میں جنود اللہ کے متعلق جو یہ فرمایا گیا ہے کہ وہ اس قدر کثیر ہیں کہ ان کا علم بھی خدا کے سوا کسی کو نہیں۔ یہ ان جنود اور ملائکہ کے متعلق نہیں فرمایا گیا جو بافضل موجود ہیں اور مخلوق ہونے کے ہیں بلکہ آئندہ اور وہ بھی قیامت کے بعد پیدا ہونے والے جنود اللہ کے لحاظ سے مندرجہ کیا ہے۔

لیکن فاضل بریلوی کی یہ تاویل نظم قرآن اور مقصد تفسیر سے صحت قدر بعید اور گنجی ہے وہ اہل علم پر پوشیدہ نہیں۔

پہلے ہم عرض کر چکے ہیں کہ یہ آیت جس وقت نازل ہوئی ہے جب کہ کفار مکہ اور جنہوں نے ملائکہ منجھم کا عد و صرف انیس سن کر ان سے مقابلے کے منصوبے کا عقد ہے تھے اور اس پر خوشنیاں منا رہے تھے۔ کہ رب محمد کے فرشتوں کی تعداد کچھ زیادہ نہیں ہے بس وہ انیس ہی ہیں۔ اس آیت میں یہ بھی بتلایا گیا ہے کہ تم سمجھتے ہو کہ اللہ عز و جل کے پاس صرف انیس ہی فرشتے ہیں حالانکہ اس کے فرشتے تو اس قدر کثیر ہیں کہ اس کے سوا کسی اور کو قرآن کا علم بھی نہیں ہے۔

پس مقام اور موقع کی انکس خصوصیت کو ملحوظ رکھتے ہوئے کوئی عقل سلیم اس کو قبول نہیں کر سکتی کہ یہ کثرت موجودہ فرشتوں کی نہیں بلکہ آئندہ اور وہ بھی قیامت کے بعد پیدا ہونے والے فرشتوں کی بیان کی گئی ہو۔ حالانکہ شریعت میں اس کی کوئی دلیل بھی نہیں ہے کہ قیامت کے بعد بھی ملائکہ کی تخلیق کا سلسلہ جاری رہے گا۔ (واللہ اعلم)

بہر حال سیاق قرآن اور شان نزول کا تقاضا یہی ہے کہ اس آیت کریمہ میں نبی فرشتوں کی یہ کثرت بیان کی گئی ہو جو اس آیت کے نزول تک مخلوق اور موجود ہونے کے تھے اور غالباً اسی واسطے سفارت حضرت یونس نے اس کی تصریح بھی فرمادی ہے۔ پنا شہر حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ کے تلمیذ حضرت عطاء رباعی رحمۃ اللہ علیہ اس آیت کی تفسیر میں فرماتے ہیں۔

یعنی من الملائكة الذين خلقهم یعنی وہ ملائکہ جن کو اللہ نے جنہوں کی خدا

تتذیب اهل النار لا یسلو
عذکم الا الله۔ (مسلم)
اور علامہ علی بن محمد غازی فرماتے ہیں۔

بلطف ان العزقة قسمه عشر
وہم احوال وجنود من
المشکة لا یسلو عذہم
الا الله فسلے خلقوا العذاب
اہل النار۔
آیت کا مطلب یہ ہے کہ ہم کے داور فر اگرچہ
انہیں ہی فرشتے ہیں لیکن ان کے مددگار اور
امت لشکر فرشتوں میں سے اس قدر ہیں
کہ ہر خدا کے کسی کو ان کی شہابی معلوم نہیں ہے
سب دوزخیوں کی عذاب دہی کے لئے پیدا
کئے گئے ہیں۔

ان دونوں عبارتوں میں "خلقہم لتعذبہم اهل النار" اور "خلقوا العذاب" اہل النار کے الفاظ صاف بتا رہے ہیں کہ جن ملائکہ کی کثرت کا اس آیت میں بیان ہے اور جن کے تعلق یہ کہا گیا ہے کہ ان کی تعداد کا علم خدا کے سوا کسی کو نہیں وہ وہ ہیں جو آیت ہذا کے نزول کے وقت موجود اور مخلوق ہو چکے تھے البتہ جو فرشتے اس کے بعد مخلوق ہوں گے وہ بھی اس حکم میں داخل ہوں گے۔ فاعلموا واما علموا!
ہمارے اس بیان سے ناظرین کرام کو معلوم ہو گیا ہو گا کہ فاضل بریلوی کی یہ عیسیٰ تاویل بھی سیاق قرآن اور تصریحات مفسرین کے خلاف ہے لہذا نا قابل قبول اور احمق کے الفاظ میں مردود ہے۔

بہر حال یہ سولہویں آیت بھی ہمارے مدعا پر نہایت محکم اور ناقابل تاویل دلیل ہے
والله اعلم بالصواب التامیۃ۔

آیت (۱۷)

كَلَّا قَلْبُكُمْ فَكُنتُمْ لآئِنْفِي لَاسْمَ فَمِنْ قَوْمٍ آخِثِينَ بِبَنَاتِنَا
كَافُوْنَ يَفْعَلُونَ

حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ اس آیت کریمہ کے ترجمہ میں ارقام فرماتے ہیں۔

پس نمی و اندر هیچ نفس پر چیز تنہا و اشتراک شد برائے ایشان از تنگی چشم پوشش داده شد با تپہ کی کردند۔
(فتح الرحمن)

اور حضرت شاہ عبدالقادر صاحب علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں۔
کسی جی کو معلوم نہیں جو چھپا دھرا ہے ان کے واسطے جو ٹھنڈا کد ہے انگڑوں کی بدلا اس کا جو کر رہے تھے۔
(علامہ القزاجی)

اس آیت سے پہلے اُن ایمان والوں کا ذکر ہے جو اللہ جل جلالہ سے ڈرتے ہیں۔ اور جب آیات الہی کے ذریعہ اُن کو نصیحت کی جائے تو وہ مجھ سے ہیں مگر پڑتے ہیں اور اللہ کی تسبیح و تحمید کرتے ہیں بالخصوص راتوں کو (جو دنیا کے آرام کر کے کا وقت ہے) اُن کے پہلو خواب گاہوں سے الگ رہتے ہیں اور وہ ذکر الہی میں مشغول رہتے اور نہ پشہ ہوگا سے دعائیں کرتے ہیں۔ اور اللہ نے جو کچھ ان کو دے دیکھا ہے۔ وہ اس میں سے صدقہ و خیرات بھی کرتے ہیں۔

بہر حال ایسے ایمان والوں کو حق تعالیٰ کی طرف سے جو نعمتیں دی جائیں گی۔ آیت مندرجہ بالا میں انہیں کا ذکر ہے اور مطلب یہ ہے کہ۔

اپنا ان ٹیکے بندوں کے لئے ان کے اعمال کا کھسکے بدلے میں جو نعمتیں ہم نے چھپا کے رکھی ہیں درجن سے دیکھنے ہی سے اُن کی آنکھیں ٹھنڈی ہو جاتیں گی) اُن حقیقی نعمتوں کا کسی نفس کو علم نہیں۔

اور جو کچھ یہ نعمتیں بھی (جو حق تعالیٰ نے پہلے ہی سے تیار کر کے چھپا رکھی ہیں) جیسے مالکان و مایکون میں سے ہیں۔ اس لئے اس آیت سے بھی نہایت صراحت اور صفائی سے ثابت ہوا کہ مالکان و مایکون میں بعض چیزیں ایسی بھی ہیں جن کا علم بوجہ حق تعالیٰ کے اور کسی کو نہیں۔

اگرچہ آیت کا مضمون اور اس سے ہمارا استدلال کسی توضیح کا محتاج نہیں۔ لیکن

چونکہ مولوی احمد رضا خان صاحب نے اس آیت کی تاویل پر کافی زور دیکھ صرف کیا ہے اس لئے مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اس کی تفسیر میں ہم بھی کسی قدر ربط سے کام لیں۔
والفہم والحب التوفیق۔

احادیث کریمہ سے اس آیت کی تفسیر

صحیح بخاری شریف میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ۔

يقول الله تعالى اعددت لعبادي
الصلوات حين ما لا عين رأت
ولا اذن سمعت ولا خطر لقلب
علي قلب بشري فخير من
بشر ما اطلعتم عليه ثم
قرء فلا قلتم نفس ما
اسخفى لعل من قرءه اعين
مجزا بما كانوا يعملون۔
اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ میں نے اپنے
نیک بندوں کے لئے اُن چیزوں کو بطور
ذخیرہ تیار کر رکھا ہے جن کو نہ کسی آنکھ
نے دیکھا ہے نہ کسی کان نے سنا ہے اور نہ
کسی بشر کے دل میں کبھی اُن کا خطرہ ہی گزرا
ہے اور یہ چیزیں ماسوا جنت کی اُن نعمتوں
کے ہیں جن کی تم کو اطلاع ہے پھر آپ نے
یہی آیت تلاوت فرمائی۔

رمح بخاری کتاب التفسیر ص ۵۷
یہ روایت دراختلاف بعض الفاظ کتب درستیہ میں سے صحیح مسلم اور جامع ترمذی
میں بھی ہے اور امام ترمذی نے اس کے متعلق ”حسن صحیح“ لکھا ہے۔ نیز امام احمد اور

ع۔ اس مرتبہ بعض روایات میں قال ابو ہریرہؓ وکان شتم کے الفاظ بھی آئے ہیں
سے شبہ ہوتا ہے کہ یہ اصناف شاہد حضرت ابو ہریرہؓ لکھتے تھے یا یہی ہے کہ یہ بھی حدیث سرفراخ کا جز
ہے۔ کما حقہ الامستہ ذالہدہ مولانا محمد ادریس کاندھلوی دشارجہ علیہ السلام وشرما ینعمر بہ العصر
فی بعض تصانیف ۱۲ منہ مخفرا۔

ابن ابی شیبہؒ اور حنفیہ و اوزار ابن جریر اور ابن المقفعؒ اور ابن ابی حاتم اور ابن مردودہ اور ابن النجار کسی نے بھی اس کو حضرت ابوہریرہؓ سے روایت کیا ہے اور مشور منہاج و ہدایہ امام بیہقی نے معالم میں اس کی تخریج اپنی سند سے کی ہے ابعالم التخریج مشکاۃ احاد اور معارف امام احمد نے اپنے مسند میں حضرت سہیل بن سعد ماحدی رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے وہ فرماتے ہیں کہ۔

شہادت من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جلیسا وصف فیہ الجنة حق ان علی ثم قال فی آخر حدیثہ فیہما لا یعین رأت ولا ذن سمعت ولا شطط علی قلب بشر وقرء ہذا الایہ تنجانی جنوہم عن المضایح الی قولہ یصلون (تغیر ابن کثیر ص ۲۷۵)

واخرجه ايضا مسجداً في مصر —

نیز یہی روایت صحیح مسلم شریف میں بھی ہے۔ صحاح اور دیگر کتب حدیث میں اس
مضمون کی روایات اور بھی پائی جاتی ہیں لیکن یہاں ہم ان ہی دو حدیثوں پر اکتفا کرتے ہیں۔
حضرت ابو ہریرہؓ اور حضرت سہیل بن سعدؓ کی ان دونوں روایتوں سے صاف معلوم ہوتا
ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس آیت کو میرے کا مطلب یہی ہے، اٹھا کر حق تعالیٰ
نے اپنے نیک بندوں کے لئے جو خاص نعمتیں تیار کر کے رکھی ہیں، ان کی اطلاع کسی بشر
کو نہیں دیے نہ کسی نے ان کو دیکھا نہ سنا نہ جانا۔

حضرات صحابہ تابعین کے رشادات اس آیت کی تفسیر

اور چونکہ آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اپنے اصحاب کو بھی اس آیت کا یہی مطلب بتلایا تھا اس لئے انہوں نے بھی کیا سمجھا اور دوسروں کو بھی یہی بتلایا چنانچہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ جو جماعت صحابہ میں سے علم قرآن میں خاص مہارت رکھتے تھے اور بھی کی قرآن والی اور قرآن فہمی پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خاص اعتماد تھا جیسا کہ ہم پہلے رسالہ مذکور کے صفحہ ۲۴ پر تفصیل نگاہ کیے ہیں عرض دیں فقہر الامت معلم القرآن حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں۔

انہ لمکتوب فی التوراة لقد	تحقیق تورات مقدس میں لکھا ہوا ہے۔ کہ
اعد اللہ للذین استجابوا	پسے شک اللہ تعالیٰ نے اُن لوگوں کے لئے
جنوعہم عن المضایع ما	جن کے پہلو (ذکر الہی کی وجہ سے) اپنی خواب
لم ترعین ولو تمع اذن	گاہوں سے الگ رہتے ہیں وہ چیزیں تیار کی
ولو یخبط علی قلب بشر و	میں جن کو نہ کسی آنکھ نے دیکھا ہے نہ کسی کان
لا یحسہ مملک معرب ولا نبی	حسے مناسب اور نہ کسی کے دل میں اُن کا نظرو
مرسل وامنہ لفی القرات	گزارا ہے اور نہ کوئی مقرب فرشتہ جانک ہے
فلا تقلہ نفس ما	اور نہ کوئی فرستادہ پیغمبر اور ہی مضمون قرآن
اخفی لہم من قرۃ	کی اس آیت میں بھی ہے فلا تقلہ نفس
اعین۔	ما اخفی لہم من قرۃ اعین۔

اس کو فرمایا اور ابن ابی شیبہ اور ابن جریر اور ابن المنذر اور ابن ابی حاتم اور طبرانی اور حاکم نے روایت کی ہے اور حاکم نے ساتھ ہی اس کی تصحیح بھی کی ہے۔
(رد مغثور صفحہ ۵۰)

اس روایت سے ایک بات تو یہ معلوم ہوتی کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے نزدیک اس آیت کا وہی مطلب ہے جو اس سے پہلے اہل حدیث مرفوعہ

سے معلوم ہوا کہ

”اللہ تعالیٰ نے اپنے نیک بندوں کے لئے کھواہی نعمتیں تیار کر رکھی ہیں جو
کا علم کسی بشر کو کسی طرح بھی نہیں“

بلکہ اس روایت میں بصر است یہ بھی آگیا کہ ان نعمتی نعمتوں کا علم کسی معرب فرشتہ
اور نبی و رسول کو بھی نہیں عطا فرمایا گیا ہے۔

لیکن اس سب کے علاوہ ایک بات یہ بھی معلوم ہوئی کہ اس قسموں کا اعلان
اللہ تعالیٰ کی طرف سے تواریق مقدس کے ذریعہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے زمانہ
میں بھی کرایا جا چکا ہے چنانچہ اس کی تائید صحیح مسلم کی ایک مرفوع حدیث سے بھی
ہوتی ہے اس میں بھی یہ روایت ہے کہ میں نے صحابی رسول حضرت مغیرہ بن شعبہ
رضی اللہ عنہ سے سنا وہ میرے پاس پہنچے غلبہ میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ حدیث
بیان کرتے تھے کہ آپ نے ارشاد فرمایا کہ

مَثَلُ مَوْسَىٰ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَهْدِي رَأْيَكَ وَفَعَلَتْ

عَزَّ وَجَلَّ مَا دَنَىٰ أَهْلَ الْجَنَّةِ

مَنْزِلَةُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ قَالَ إِي

رَبِّ فَأَمْلَأْهُمْ مَنْزِلَةَ

قَالَ وَلَئِكَ الَّذِينَ عَزَمْتَ

كَرَاهَةً لِّعِبَادِي وَخَفَعْتَ

عَلَيْهَا أَنْفُسَ تَوَّعِينَ وَلَوْ نَمِيعَ

أَذْنٍ وَلَوْ يَخْطُرُ عَلَىٰ تَلَبَّ

بِشْرٍ قَالَ وَفَعَلْتُ أَقْرَبَ مِنْ

كِتَابِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فَلَا

تَهْلِكُ أَنْفُسٌ مَا اسْتَقْبَلَ لَهَا

مِنْ قُرْآنٍ أَعْيَنَ جَزَائِرَ مَسَا

موسیٰ علیہ السلام نے ر ایک دفعہ

حضرت بل جبار سے دریافت کیا کہ اہل

جنت میں سے اونی درجہ کا آدمی کیا ہو

گوارائی اس کو کیا نعمتیں حاصل ہوں گی؟

حق تعالیٰ کی طرف سے اس کا جواب دیا گیا

جو حدیث میں مختل مذکور ہے ہم نے محض

بقصد اختصار یہاں اس کو نقل نہیں کیا، اس

اس کے بعد موسیٰ علیہ السلام نے سوال کیا کہ

میرے پردہ گار پھر اعلیٰ و درجہ والوں کا کیا

حال ہوگا؟ حق تعالیٰ نے اس کے جواب

میں فرمایا کہ وہ تو وہ لوگ ہیں جن کے نام

مذکورہ کو میں نے اپنے دست قدرت سے

کافران مصلون۔ محض لکھا گیا ہے اور اس پر میں نے مہر لگا دی ہے

وہیج مسلم شریف ص ۲۵۔ اس واسطے نہ تو کسی آنکھ نے اس کو دیکھا ہے

اور نہ کسی کان نے اس کو سنا ہے اور نہ کسی انسان کے وہم و خیال کا وہاں تک گذر ہوا ہے۔

اس حدیث کو نقل کرنے کے بعد حضرت مغیرہؓ نے فرمایا کہ اس کی تصدیق اللہ کی

کتاب قرآن مجید کی یہ آیت کرتی ہے۔ فلا تعلم نفس ما اخفی لیسر من قرة اعین

جز آئمہ ہما کافران مصلون۔

حضرت مغیرہؓ کی اس روایت سے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے

مذکورہ بالا بیان کی صاف تائید ہوتی ہے اگرچہ اتنا فرق ہے کہ حضرت ابی مسعودؓ کے

بیان میں تو رات مقدس کا حوالہ ہے اور اس میں مرفوع حدیث میں حضرت موسیٰ علیہ

السلام کے سوال اور حق تعالیٰ کے جواب کا پس قرین قیاس یہ ہے کہ حق تعالیٰ کا

یہ جواب تو تو متدبر میں بھی مذکور تھا، مسلم ہی حضرت مغیرہؓ کی اس روایت سے یہ بھی معلوم ہوا ہے کہ ان کے

مذکورہ بھی اس آیت کا مطلب وہی ہے جو سابقہ روایت سے معلوم ہوا۔ واللہ اعلم۔

اور یہ حدیث حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے اسی آیت کی تفسیر میں مروی ہے۔

قال کان حرمش الله على الماء فأتخذ الجنة نفسه شمساً

أتخذها ونهاشغری شمساً

أطبقتها بلو لثة واحدة شمساً

قال ومن دونها جنتان

لعمریک ما خلق ما فیها

وہی النبی قال اللہ فلا تعلم

کران میں کیا ہے اور وہ وہی ہے جس کے

در سے دو جنتیں ہیں کہ مخلوق کو معلوم نہیں

موتی سے دو جانب دیا پھر فرمایا کہ ان کے

دوست ایک دوسرا گلزار بنایا پھر اس کو ایک

راکب خوش نمایاں ہتیار کیا پھر اس کے

فرماتے ہیں کہ پہلے اللہ تعالیٰ کا عرش پانی

پر تھا پس اس وقت اس نے ایک جنت

نفس ما استغنیٰ لهم من قرۃ
بارہ میں حق تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ کوئی نفس
اہلین۔ سبزائے بسا کا فوائد معلول
نہیں باقائان نعمتوں کو جو ان مصالحین کے
امان حزنہ کا بدلہ دینے کیلئے مہینے رکھی گئی ہیں۔

اس کو فرمایا نبی اور عبد بن حمید اور ابن جریر اور محمد بن نصر اور ابن المنذر اور ابن ابی
ماثم اور ابو الشیخ اور یسعی اور حاکم نے روایت کیا ہے اور حاکم نے ساتھ ہی اس
کی تصحیح بھی کی ہے۔ درختہ نور ۲/۱۵۸ ج ۵۔

حضرت ابو ہریرہؓ حضرت سہل بن سعدؓ حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ اور حضرت معینہ
بہی شہید رضی اللہ عنہم کی مذکورہ بالا روایات اور حضرت ابن عباسؓ کی اس روایت میں
درحقیقت کوئی تعارض اور تخالف نہیں بلکہ صرف عنوان کا فرق ہے پہلی روایات سے
اجازۃً معلوم ہوا تھا کہ حق تعالیٰ نے کچھ خاص نعمتیں اپنے عباد صالحین کے لئے مہینے
رکھی ہیں اور کسی مخلوق کے اور احکامات کی دلائل تک رہائی نہیں ہوتی ہے اور حضرت ابن
عباسؓ کی اس روایت میں اسی اجمال کی ایک دوسری عنوان سے کسی قدر تفصیل کر
دی گئی ہے۔ واللہ اعلم۔

اور سیدنا حضرت سہل بصری رحمۃ اللہ علیہ اس آیت کریمہ کی تفسیر میں فرماتے ہیں۔
استغنیٰ قوم عنہ فاستغنی اللہ (اس شب بیدار) قوم نے اپنے حق کو چھوڑ دیا
لہم ما لہم قرعین (اس حق تعالیٰ نے بھی اس کے لئے نعمتیں
ولہم یعطی قلبہ بشر (پہنچا کے رکھیں جن کو نہ کسی آنکھ نے دیکھا اور
رواہ ابن ابی سائبر۔
(تفسیر ابن کثیر ص ۱۷ ج ۱)
گہرا۔

یہاں تک جو احادیث و آثار منقول ہوئے ان سے صاف ظاہر ہے کہ آنحضرت صلی
اللہ علیہ وسلم نے اپنے اصحاب کرام کو اور انہوں نے اپنے کلامہ حضرت تابعین عظیم
کو اس آیت کا یہی مطلب بتلایا تھا کہ۔

حق تعالیٰ نے اپنے خاص الخاص نیک بندوں کے لئے کچھ ایسی نعمتیں تیار کر کے

چھپا رکھی ہیں جن کا علم کسی بشر بلکہ کسی مقرب فرشتے اور برگزیدہ نبی کو بھی حاصل نہیں اس کے بعد ہم اپنے التزام کے مطابق چند ائمہ مفسرین کی تفسیری عبارات بھی بدیہ بالسرین کرتے ہیں۔

حضرات ائمہ مفسرین کی تصریحات

عمدة المفسرین حافظ الامام ابو عبد اللہ محمد بن عیسیٰ علیہ السلام آیت کی تفسیر میں ارتقا فرماتے ہیں کہ۔

ای فذل یعلم احد عظماء
ما استحق الله له عرف
الجنة من التیم المقیر
واللغات التي لم یطلع
على مثل احد
مطلب آیت کا یہ ہے کہ جو اعلیٰ نعمتیں اور
بہترین لذتیں اللہ نے اپنے اُن خاص فیکو
بندوں کے لئے جنت میں مختاری رکھی ہیں جن
کی مثل کسی نے نہیں دیکھی اُن کی عظمت شان
کا حال کسی کو بھی معلوم نہیں۔

(تفسیر ابن کثیر ص ۲۲ ج ۱)

اور علامہ ابو السعود رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں۔

ولا تعلم نفس من النفوس
لا ملحق مقرب ولا منجی
من مثل فضل عت
عبد اہم
نفوس مخلوق میں سے کوئی نفس نہیں جانتی ان
نعمتوں کو جو ان کی نیک بندہ اللہ کے لئے چھا
کے رکھی گئی ہیں (یعنی کہ نہ کسی مقرب فرشتے
ہی کو ان کا علم ہے اور نہ کسی فرستادہ
رسول ہی کو سچ جانتی کہ ان کے عہد اور جگہ۔

(تفسیر ابو السعود ص ۳۱ ج ۱)

اور علامہ تفسیر مثنیٰ علیہ الرحمہ اپنی تفسیر مذکورہ التذلیل میں فرماتے ہیں۔

لا یعلم احد ما اعد الله له
من المکراة
کوئی نہیں جانتا ان خاص معنی انعامات و اکرامات
کو جو ان جبار و جلیل کیلئے تیار کئے گئے ہیں۔

(تفسیر مذکورہ التذلیل ص ۲۵ ج ۲)

اور قاضی۔ عینا ہی عید الرحمن فرماتے ہیں۔

فلا تقلم نفس) لا
ہیں کوئی نفس نہیں جاتا حتیٰ کہ کوئی قہر
فرشتہ اور نہ کوئی فرشتہ اور رسول زمان نعمتوں کو
جو حق آتا ہے نہ اپنے خاص عبادہ میں
مرسل۔
(تفسیر ابن القریظ علیہ السلام ص ۱۵۷) کے لئے معنی رکھی ہیں)

اور امام بخاری نے معالم التنزیل میں اور علامہ غازی نے لباب الفتاویٰ میں اس
موضوع پر صرف حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی مذکورہ بالا روایت یعنی حدیث قدسی
۱۰۰ احادیث لعیادی الصالحین الحدیث کے نقل پر اتنا کیا ہے گویا ان کے
نزدیک ہی اس آیت کی تفسیر وہی ہے جو اس حدیث مرفوعہ میں کی گئی ہے۔

علیٰ ہذا غلط شعری علیہ الرحمۃ نے تفسیر مسراج مشیر میں اس جگہ صرف حضرت
عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی مذکورہ صدر روایت کے نقل پر اتنا کیا ہے جس میں
تورات تفسیر اور پھر قرآن پاک کی اس آیت کریمہ کے حوالہ سے بتلایا گیا ہے کہ
اللہ تعالیٰ نے اپنے شیب زندہ و زبندہ کے لئے جو خاص نعمتیں تیار کر کے رکھی ہیں۔
ان کی کسی قسم کی اطلاع کسی بندے کو سنی کہ فرشتوں اور نبیوں کو بھی نہیں۔ (مخصوصاً)

آیت ہذا کی تفسیر میں یہاں تک جو حاویث نبویہ یا حضرات صحابہ و تابعین رضی
اللہ عنہم اجمعین کے حواشی و تراجم مفسرین کی جو تفسیرات نقل کی گئی ہیں ان میں
سے بلا کسی ذہنی جدوجہد کے یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ سورہ سجہ کی اس آیت (خلت قلوعہ
فمن فی القلوب کا مطلب یہی ہے کہ۔

”حق تعالیٰ نے اپنے ان خاص بندوں کے لئے جو اس کے قہر و جلال سے ڈرتے ہیں۔
اور اس کی سبوح و تحمید کرتے ہیں۔ بالخصوص راتوں کو اپنی راست و آداب قربان کر کے
ذکر الہی میں مشغول رہتے ہیں اور اپنے اس رب کا رمانہ سے دعا نہیں کرتے ہیں۔ اور
دوسرے امور خیر میں بھی حصہ لیتے ہیں۔ بھر حال اپنے ان نیک کار بندوں کے انعام و
اکرام کے لئے حق تعالیٰ سب سے بہت پہلے ان کے خاص تعلق و تعلق کے چھپا دیتے ہیں۔

اور صحیح مسلم شریف کی حضرت مغیرہؓ ذاتی حدیث فتیٰ تہری (۱۶۸) کے بموجب: اُن پر
 اچھ دست قدرت سے ٹھہر لگا دی ہے اور اس طرح اُن کو ساری مخلوق کے اور کائنات سے مخفی
 کر دیا ہے کہ نہ وہ اُن تک کسی کی آنکھ کی رسائی ہے نہ کان کی اور نہ کسی کے دھم و خیال کی حتیٰ کہ
 ملاکر مقرر ہیں اور انبیاء و مرسلین کو بھی اُن کا علم نہیں۔

اظہار ہے کہ یہ نیاز شدہ مخفی نعمتیں بھی جمیع ماکان و مایکون میں داخل ہیں۔ اور
 جب کہ اُن کا علم حق تعالیٰ عظیم الغیوب کے سوا کسی کو نہیں تو معلوم ہو کہ جمیع ماکان
 و مایکون کا علم محیط بھی خدا کے سوا کسی کو نہیں۔ وہو المرحوم
 اس کے بعد ہم حسب وعدہ رضا خانی تاویلات پر بھی ایک تشریف لیتے ہیں۔
 واخذ الموفق۔

آیت کریمہ میں رضا خانی تاویلات اور اُن کے جوابات

فاضل بریلوی مولوی احمد رضا خان صاحب نے اپنی مایہ ناز کتاب "الفیوض المکیہ"
 میں اس آیت کے پانچ جواب دیئے ہیں ہم اُن کو صحیح جواب الجواب کے نمبر وار نقل کرتے
 ہیں۔

(۱) آپ کے پہلے جواب کا حاصل یہ ہے کہ لا قلم کے لفظ سے صرف فی السما
 علم کی نفی ثابت ہوئی ہے اور نفی فی الارض استقبال سے وہ بالکل ساکت ہے جس آیت
 کو بعد سے صرف اتنا ثابت ہوتا ہے کہ اس کے نزول کے وقت اُن خاص مخفی نعمتوں کا
 علم کسی نفس کو نہیں تھا۔ بلکہ یہ کہ اُس کے بعد بھی کسی کو ہوا یا نہیں اس پر آیت کی نفی یا
 اثبات کوئی دلائل نہیں ہیں ہو سکتا ہے کہ آیت خدا کے نزول کے بعد تمام نزول قرآن
 تک کسی وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اُن کا علم عطا فرمایا گیا ہو پس اس آیت
 نزول قرآن سے پہلے کسی چیز کا حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم پر مخفی ہونا ہمارے مدعا
 کے خلاف نہیں کیونکہ ہم علم جمیع ماکان و مایکون کی کمیل حضور کے لئے تمامی نزول قرآن
 کے وقت مانتے ہیں نہ کہ اس سے پہلے (انتہی مختصراً)

الجواب

فاضل بریلوی کے اس جواب کی بنیاد صرف اس پر ہے کہ آیت کریمہ میں صرف فی الحال کی نفی ہے اور مستقبل سے وہ بالکل سزاگت ہے حالانکہ یہ بعض غلط ہے کیونکہ آیت متناہیہ میں وارد ہے اور اس کا مقصد ان خاص نعمتوں کی اس طرف تصریح کرتا ہے کہ وہ ایسی عجیب و غریب ہیں کہ کسی نفس کو ان کا علم ہی نہیں اور یہ واضح اسی صورت میں صحیح ہو سکتی ہے جب کہ قیامت تک بجز ان نعمتوں کے مستحقین کو دیئے جانے تک کسی کو ان کا علم نہ ہو۔ اور اگر اس دنیا میں دوسروں کو بھی ان کا علم دے دیا گیا تو پھر ان کی یہ بات باقی نہیں رہے گی اور حق تعالیٰ متروک ہے جس سے کہ اپنے خاص محبوب بندوں کو دے دیئے جانے والی نعمتوں کا وہ وصفت بیان کرے۔ جو چند روز کے بعد ختم ہو جائے والد جو۔

علاوہ انہی کچھ کسی کو قرآن فہمی کا اور فی حقیقت ہو تو وہ اس آیت کے خلاف مندرجہ بیان کو پیش نہ کر سکتے جس کے کچھ نہیں کہہ سکتا کہ اس میں صرف علم فی الحال کی نفی ہے کیا لا یصلح من فی العلوت والارض غلیب فلا یندر اور ان اللہ لا یظلم خلقا خیر اور ان اللہ لا یحب کل خون کفور اور ولا یملکون لانفسہم نفعا ولا ضرر اور ولا یملک لیسر طش ولا نفعا۔ فیہ آیات کے متعلق بھی کہا جا سکتا ہے کہ ان کی ولایت صرف نفی فی الحال پر ہے نفی فی الاستقبال سے یہ سکتا ہے ہاذا نزلت من مثل هذه النفاوة والغویۃ۔

۱۲۱) فاضل بریلوی کے دوسرے جواب کا حاصل یہ ہے کہ۔

آیت میں اس پر کوئی دلیل نہیں کہ جن نعمتوں کا نام معلوم ہوتا اس میں بیان کیا گیا ہے وہ فی الحال موجود بھی ہیں ابتر "استغنی" بحیرہ مانی سے اتنا چاہتا ہے کہ ان کا امتنا زمانہ ماضی میں واقع ہو چکا ہے اور اشعار کی ایک شکل یہ بھی ہے کہ وہ چیزیں ابی پر وہ عدم ہی میں مستور ہوں اور اس کے نامہ میں فاضل موصوف نے کتاب الذہریہ کے حوالہ سے ابن عبد اللہ شریعت نعم فی کی یہ عبارت نقل کی ہے۔

المسترجلہ درمیات الاولیٰ اخفار کے چند درجے ہیں ان میں سب سے
وہی اقواہا انت کا یوں جلد پہلا اور قوی تر یہ ہے کہ سر سے وہ چیز
الشیء اصلاً فلو مستور موجود ہی نہ ہو پس وہ بھی عدم کی ظہرت میں
فی طلبہ المدم۔ مستور و مخفی ہے۔

فاضل موصوف کا مقصد یہ ہے کہ ممکن ہے کہ ان نعمتوں کا انشاء بھی اسی نوع کا ہو
کہ وہ الہی موجود ہی نہ کی گئی ہوں بلکہ بعد قیامت کے دار آخرت میں موجود کی جائیں اور
اس صورت میں ان کے نامعلوم ہونے سے ظلم کا ان کو کیا ہوگا؟ وہ جسے پر کوئی اثر
نہیں پڑتا کیونکہ اس سے اصطلاحاً صرف وہی اشیا مراد ہیں جو قیامت سے پہلے ظلم
وجود میں آجائیں (انتھے مختصاً و مشروحاً)

الْجَوَابُ

در حقیقت یہ بھی فاضل بریلوی کا مجددانہ منالطہ ہے آیت کریمہ کی تفسیر میں حضرت
ابو ہریرہؓ حضرت اہل بن سعد بن ابی سہرہؓ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ حضرت مصیر بن شعبہؓ
حضرت عبداللہ بن عباسؓ (رضی اللہ عنہم اجمعین) کی جو مرفوع و موقوف روایات ہم
نے نقل کی ہیں۔ وہ فاضل بریلوی کے اس ایجاب و کردہ احتمال کی قطعی بیخ کنی کر رہی ہیں
چنانچہ حضرت ابو ہریرہؓ کی حدیث قدسی میں اعدوت لبادی الضالہین
اور حضرت مصیرہؓ کی روایت میں اولئک الذین غریتہم کی اہتمام بیدی
و ختمت علیہا کے الفاظ اور حضرت ابن مسعودؓ رضی اللہ عنہ کی روایت میں اعد
اللہ الذین تتجافی جنوبہم عن المضامع اور حضرت ابن عباسؓ رضی اللہ
عنہ کی روایت میں فاتخذ جنۃ لنفسہ ثم اتخذ دوحاً اسری ثم اطلقہا
بلؤلؤة واحدة کے کلمات صاف بتلا رہے ہیں کہ یہ موجودہ نعمتیں اب سے
بہت پہلے حق تعالیٰ نے تیار کر رکھی ہیں۔ پس فاضل بریلوی کا یہ احتمال کہ شاید یہ نعمتیں
قیامت کے بعد دار آخرت میں موجود کی جائیں ان امارت و آثار سے مردود ہے۔

وَمِنْهُ الْحَبِيبَةُ السَّامِيَّةُ۔

انکس جسے کہ فاضل بریلوی بھی ان روایات سے بالکل غافل نہیں پڑا نہ حضرت ابوہریرہؓ وانی حدیث قدسی جو ہم نے آیت ہذا کی تفسیر میں سب سے پہلے نقل کی ہے وہ اس کو اسی بحث میں اس جواب سے چند ہی سطر پہلے نقل کر چکے ہیں لیکن اس کے باوجود وہ اس تاویل سے باز نہ رہے۔ وذلک ليعلم ان النصيبة غشاوة قلوبية وفسألى الله العاقبة۔

۱۳) فاضل موصوف کے تفسیر سے جواب کا حصہ یہ ہے کہ اس تہیت میں جن محنتی ائمہ کا ذکر کیا گیا ہے اور جن کو ائمہوں کی ٹھنڈک کا باعث بتلایا گیا ہے یہ ضرور کی نہیں کہ وہ کائنات میں سے ہوں بلکہ ممکن ہے کہ حق تعالیٰ کی کچھ خاص تخلیقات ہوں اور تہیت ہذا میں انہیں کا وعدہ کیا گیا ہو اور اس صورت میں اُن کا علم نہ ہونا ہمارے دعوے میں جین ماکان وایکون کے خلاف نہ ہو گا کیونکہ حق تعالیٰ کی ذات و صفات اور اس کے تخلیقات ہمارے دعوے سے مستثنیٰ ہیں۔ اور اُن کے متعلق ہمارا یہ اوصاف ہیں کہ اُن کا علم محیط بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو حاصل ہے۔

الْجَوَابُ

یہی فاضل موصوف کا محض منالطہ ہے اور مذکورہ بالا تفسیری روایات موصوفہ و موقوفہ بالخصوص حضرت مغیرہ ابن شعبہؓ کی روایت میں غرضت کی امتداد و پیروی و ختمیت علیہا قلم ترعین افادہ حضرت ابن عباسؓ کی روایت میں فاتحہ جنتہ لنفسہ مشہداتخذ دونہا اخری ثم اطلقها بلق لؤة والسدة قدس کے الفاظ اس احتمال کی پوری پوری تیغ کٹی کر رہے ہیں کیونکہ ان کا سرچ معاف یہ ہے کہ یہ معنی نعمتیں کائنات عالم سے ہیں اور حق تعالیٰ نے اُن کو اپنے دست قدرت سے جہاد کر کے بند کر دیا ہے اور اُن پر مہر افادہ ہے۔

الغرض فاضل بریلوی کی یہ تاویل بھی مذکورہ بالا حدیث سے مود ہے۔

(۴) فاضل موصوف وچوتھا جواب یہ ہے کہ آیت کریمہ اور حدیث میں اعلیٰین بات
 وَلَا اِذْ اَنْصَعَتْ وَلَا خَطَرَ عَلٰی قَلْبِ بَشَرٍ کا مقصد صرف یہ ہے کہ وہ نعمتیں اس
 عالم شہادت کی نہیں ہیں بلکہ اُس عالم غیب کی ہیں جس تک انسانی عقول و حواس کی
 رسائی نہیں ہوتی یعنی وہ انسانی اوزار کائنات کی دسترس سے بالاتر ہیں اور یہ اس کے
 منافی نہیں کہ حق تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے اپنے کسی خاص بندے کو اُن کی اطلاع دیدے۔
 پھر فاضل موصوف نے اس امکان کا وقوع ثابت کرنے کے لئے حضرت ابو سعید خدری
 رضی اللہ عنہ کی روایت سے ایک حدیث نقل کی ہے جس میں مذکور ہے کہ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے شبِ معراج کا واقعہ بیان فرماتے ہوئے ارشاد فرمایا۔

سُتِي دَخَلْتُ الْجَنَّةَ فَوَدَّعْتُهَا یہاں تک کہ میں جنت میں پہنچا میں ناگاہوں
 مَا لَا عَيْنٌ رَأَتْ وَلَا اُذُنٌ سَمِعَتْ وہ وہ چیزیں جہاں نہ کسی آنکھ نے نہ کسی کان نے سنی ہیں
 وَلَا خَطَرَ عَلٰی قَلْبِ بَشَرٍ الْحَدِيثُ اور نہ کسی کان نے سنتا اور نہ کسی دل میں کان
 کا خطرہ گذر رہا ہے۔

فاضل بریلوی کا مقصد اس حدیث سے یہ ثابت کرنا ہے کہ آیت کریمہ اور احادیث
 مذکورہ میں جہی مخفی نعمتوں کے نامعلوم ہونے کا ذکر ہے شبِ معراج میں آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کو اُن کا علم عطا فرمایا گیا بلکہ عینی مشاہدہ بھی کرا دیا گیا۔ ہمارے پیش کردہ سنو بوی
 آیت "فَلَا تَقْلَمُ فَضْلًا" کا معنی "فلا تَقْلَمُ قُرْآنِ اَعْلَیْنَ" کے متعلق فاضل بریلوی
 کا یہ آخری جواب ہے اور اپنے نزدیک انہوں نے اس کے ذریعہ سے علماء اہل سنت
 کے اس استدلال کا قطع قبح ہی کر دیا ہے۔

الْجَوَابُ

لیکن فی الحقیقت یہ بھی فاضل موصوف کا ایک خوب صورت مخالفہ ہے۔ اول
 تو یہ خیال غلط اور باطل ہے کہ آیت و احادیث کا مقصد صرف یہ ہو کہ "یہ نعمتیں عالم
 شہادت کی نہیں بلکہ عالم غیب کی ہیں" کیونکہ یہ انہی نعمتوں کی خصوصیت نہیں بلکہ عالم

آخرت کی تمام چیزیں حتیٰ کہ خود عالم آخرت، جنت، دوزخ، سب ہی عالم غیب میں سے ہیں۔ پس اس سے ان نعمتوں کی کوئی خاص مدح نہیں نکلی بلکہ کوئی خصوصیت بھی ثابت نہیں ہوئی حالانکہ آیات و احادیث کے الفاظ مدح اور خصوصیت کے چاہتے ہیں۔

علاوہ ازیں یہ کہ حضرت ابوہریرہؓ کی حدیث میں بلکہ عالم غیب کے الفاظ بھی موجود ہیں جن کا مطلب یہ ہے کہ یہ خاص معنی نعمتیں ان نعمتوں کے ہاں ہیں جن کی تم کو اطلاع ہو چکی ہے۔ حالانکہ وہ معلوم نعمتیں بھی عام غیب ہی کی ہیں۔ یہ استدراک اس کی واضح دلیل ہے کہ آیت اور حدیث کا مطلب صرف ہی جلال نہیں ہے کہ یہ نعمتیں عالم غیب کی ہیں بلکہ یہ ظاہر کرنا مقصود ہے کہ ان کی معنی نعمتوں کی کسی قسم کی اطلاع کسی کو بھی نہیں۔

اور بالخصوص حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت میں ”ولا یعلم ملات مقرب ولا منہی من سئل“ کے الفاظ نے تو اس تاویل کے لئے کوئی گنجائش ہی نہ چھوڑی اور تصریح کر دی کہ ان معنی نعمتوں کی اطلاع اللہ تعالیٰ کے خاص الخاص بندوں حتیٰ کہ مقرب فرشتوں اور برگزیدہ نبیوں کو بھی نہیں۔ اس صاف اور واضح تصریح کے ہوتے ہوئے اس احتمال کے لئے کوئی گنجائش نہیں رہتی کہ شاید حق تعالیٰ نے اپنے مخصوص بندوں میں سے کسی کو ان کی اطلاع دے دی ہو۔ بہر حال فاضل بریلوی کا یہ خیال بھی نصوح حدیث سے مردود و مدفوع ہے۔

وہی حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ کی معراج والی محمولہ بالا روایت بر تقدیر صحت اس کا جواب اسی قدر کافی ہے کہ اس میں اس کا کوئی ذکر نہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے شب معراج میں جن نعمتوں کا مشاہدہ فرمایا وہ بعینہ وہی ہیں جن کا ذکر زیر بحث آیت اور منقولہ بالا احادیث میں کیا گیا ہے۔ بلکہ اس کا مقدار تو زیادہ سے زیادہ یہ ہے کہ حضور اقدس علیہ الصلوٰۃ والسلام نے شب معراج میں کچھ ایسی چیزیں ملاحظہ فرمائیں جن کو اس وقت تک نہ کسی نے دیکھا تھا نہ مشاہدہ کیا تھا اور ہمارا ایمان ہے کہ بے شک ایسا ہوا۔ لیکن اس سے یہ جہز نہایت نہیں ہوتا کہ یہ وہی نعمتیں تھیں

جن کا ذکر زیر بحث آیت اور مذکورہ بالا احادیث میں کیا گیا ہے اور جن کو حسب روایت
مغیرہ بن شعبہ و ابن عباسؓ قدرتِ حق سے منکر کر کے سرِ عمرؓ کو دیا ہے اور جن کے انکار کا اعلان
تورات مقدس اور قرآن مجید میں ہو گیا ہے بلکہ حضرت ابوہریرہؓ رضی اللہ عنہ کی صحیحین
والی حدیث قدسی میں حق تعالیٰ و تبارک کے یہ الفاظ کو من بَلَدَةٍ مَّا اَطَاعَكَ عَلِيٌّ
ان کو صاف واضح کر رہے ہیں کہ یہ نعمتیں ان کے ماسوا میں ۔

اور اگر بغرض ہمارے سامنے یہ تصریح نہ ملتی جیسا کہ پہلے یہ ماننا ضروری تھا کہ
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے شبِ عراج میں جو محاکبات ملاحظہ فرمائے وہ ان نعمتوں
کے علاوہ ہیں جن کے انکار کا اعلان آیت و احادیث میں کیا گیا ہے ۔ کیونکہ
یہ یقینی امر ہے کہ عراج کا واقعہ ہجرت سے بہت پہلے مکہ معظمہ میں پیش آیا ہے ۔ اور
حضرت ابوہریرہؓ و سہیل بن سعد رضی اللہ عنہما کی روایت کردہ احادیث ہجرت سے
بہت بعد کی ہیں ۔ پس اگر یہ مان لیا جائے کہ شبِ عراج میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
ان خاص نعمتوں کو بھی ملاحظہ فرمایا تھا تو اس واقعہ کے برہنہ برکس بعد حق تعالیٰ کی طرف

نہ ۔ حدیث قدسی و احادیث سے سب کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کی طرف سے نازل فرمایا ہے
مراۃ یہ فرمایا میں کہ یہ قرآن خدا کا ہے ۔ مذکورہ صدر حدیث ابوہریرہؓ بقول اللہ تعالیٰ اعدتہ
ایں یہ حدیث ہے اور اسی واسطے اس کے مطلب "ما اطلعت" میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی داخل
ہیں ۔ غامض و لا تعل ۱۲۔

۱۳۔ کیونکہ حضرت ابوہریرہؓ تو سب سے پہلے ہی میں حاضرندستِ اللہ میں ہرگز شریعتِ اسلام میں پہلے ہیں
اور ظاہر یہ ہے کہ یہ حدیث انہوں نے سلطانِ ہوتے کے بعد خود براہِ راست آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
میں سے سنی ہوگی اور حضرت سہیل بن سعد کی روایت میں تصریح ہے کہ انہوں نے بذاتِ خود حضور اللہ صلی
صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک مجلس میں حدیث سنی تھی اور کتب رجال و طبقات میں تصریح ہے کہ حضرت
سہیل اس امر صحت میں سے ہیں کہ حضرت کی وفاتِ شریف کے وقت ان کی عمر کم پندرہ برس کی تھی پس اگر
یہی فرض کر لیا جائے کہ انہوں نے ابتداء میں حضور اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ حدیث سنی تھی تو

حدیث صحیحہ کی روایت ہوگی
حدیث صحیحہ کی روایت ہوگی

سے حضرت کا یہ عمومی اعلان فرماتا کہ ان نعمتوں کو کوئی کسی ہاتھ کو نہیں دیکھا ہے نہ کبھی کسی کا ان کے ساتھ اور نہ کسی بشر کے دل میں کبھی ان کا خطرہ و گداز ہے، معاذ اللہ غلط فہم رہا ہے۔

یہ اس صورت میں ضروری تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس حدیث قدسی کے بیان فرماتے وقت لوگوں کو غلط فہمی سے بچانے کے لئے یہ بھی ظاہر فرمادیتے کہ ممکن خاص مخفی نعمتوں کا ختم اگرچہ عام لوگوں کو نہیں ہے مگر مجھ کو ہے اور میں نے ان کو کچھ ختم خود شبہ معراج میں دیکھا ہے۔

یہ صحابہ کرام کو بھی چاہیے تھا کہ وہ ان احادیث کی روایت کے وقت اس چیز کو بھی ظاہر کر دیا کرتے۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان نعمتوں کے متعلق خدا کی طرف سے علی الاطلاق یہ بیان فرماتا کہ کسی کو کسی طرح بھی ان کا ختم نہیں دے سبھی، نہ بصری، نہ قلبی، اور اپنی ذات اللہ کے نام کو بھی اُس سے استثناء نہ فرمایا، اور یہ صحابہ کرام کا بھی ان احادیث کو بھی اسی اطلاق کے ساتھ روایت کرنا جو فقہ ائمتہ معتمد القرآن سیدنا حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا صحت اتفاق میں

ولا یسلو مذلک مقرب ولا ضعیف من سبلی کر ان خاص مخفی نعمتوں کا علم کسی مقرب فرشتہ اور فرستادہ نبی کو بھی نہیں (فرماتا اس کی صریح دلیل ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی ان خاص نعمتوں کا علم نہیں تھا فرمایا گیا تھا اللہ شبہ معراج میں حضور نے میں اُن دیکھی، اُن سنی، اُن جانی، پیچیزوں کو جنت میں ملا حظہ فرمایا وہ ان خاص مخفی نعمتوں کے علوہ تھیں۔ واللہ اعلم۔

بہر حال فاضل بریلوی کی یہ آخری تاویل بھی بس پرانوں سے بڑے ناز کا اظہار فرمایا ہے بعض غلط اور باطل شہری۔ اور ثابت ہو گیا کہ یہ سرسویں آیت بھی ہمارے مدعا پر نہایت محکم اور ناقابل تاویل ہے۔

وَلِلّٰهِ الْعِجَّةُ الْعَاطِلَةُ

آیت (۱۸)

يَوْمَ يَجْعَلُ اللَّهُ السُّلْطٰنَ فَيَقُولُ مَاذَا أُعْجِبْتُمْ قَالُوا لَا نَمْلِكُ لَكَ شَيْئًا
إِنَّا نَفْعَلُ مَا نُؤْمِرُ ۝

حضرت شاہ ولی اللہ صاحب محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ اس کے ترجمہ میں ارشاد فرماتے ہیں۔
”یاد کن اے روزگار جمع کنندہ خدا کے پیغمبر ان را پس بگو یہ میرا جواب دادہ شد شمارا گویند
پیچہ دانش نیست ما را بر آئینہ توئی و اندہ امور پنهانی“ (فتح الرحمن)
اور حضرت شاہ عبدالغفار صاحب رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔

جس دن اللہ جمع کرے گا رسول پھر کہے گا تم کو کیا جواب دیا ہو میں گے ہم
کو خبر نہیں تو یہی ہے ہمیں بات جانتا (امام الشراہم)

اس آیت میں حق تعالیٰ کے اس سوال کا ذکر ہے جو قیامت کے دن تمام پیغمبروں
سے اُن کی قوموں اور امتوں کے متعلق کیا جائے گا کہ انہوں نے تمہاری دعوت اور تبلیغ کا
کیا جواب دیا آیا ایمان لائے اور تصدیق کی؟ یا کفر کیا اور تکذیب کی؟ اور امتیازی و انبیاء
علیہم السلام فرمائیں گے۔

لا علم لنا اقلنا انت علام الغیوب۔ ہم کو علم نہیں آپ ہی تمام غیب کے جاننے والے ہیں
اس آیت میں مفسرین کو ایک اشکال یہ پیش آگیا ہے کہ حضرات انبیاء علیہم السلام
کو اپنی امتوں کے جواب کا کافی اہل علم ضرور ہے پھر حق تعالیٰ کے سامنے انہوں نے یہ طعناں
علم کی نفی کیوں کر دی اس کی توجیہ میں چند اقوال ہیں اور چونکہ ان میں سے اکثر میں نہ حشر
نہیں ہے اس لئے ہو سکتا ہے کہ وہ سب اپنی اپنی جگہ پر درست ہوں۔

ایک قول جس کو علامہ خازنؒ اور امام رازنؒ وغیرہ نے حضرت عبداللہ بن عباس
رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے نقل کیا ہے یہ ہے کہ

معناه لا علم لنا کمالنا ہم انبیاء علیہم السلام کے جواب لا علم لنا کمالنا

فیہ سولائیک تعلیم ما اخصروا و ما اقلہ سولہ
 یہ ہے کہ خداوند باہم کو ان کے متعلق آپ کا
 ما علم نہیں کیونکہ آپ کو اس کو بھی جانتے ہیں
 جو انہوں نے زبانوں سے ظاہر کیا اور اس کو بھی
 جو دل میں پوشیدہ رکھا اور محض صرف ان کے
 زلفیہ فہم سے (ج ۲) ظاہری حال کا علم ہے پس آپ کا علم ان کے

بازہ میں ہمارے علم سے زیادہ نافذ اور زیادہ پیش ہے۔

امام دہلوی رحمۃ اللہ علیہ اس قول کو نقل فرما کر اتمام فرماتے ہیں۔

ہو الاصح و هو الذی شہدہ
 ابن عباس۔
 (تفسیر کبیرہ ج ۳)
 بنی نول سب سے زیادہ صحیح ہے اور اسی کو
 حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے
 اختیار فرمایا ہے۔

اور امام ابن جریر طبرستانی نے علی بن ابی طلحہ کی روایت سے اسی آیت کی تفسیر میں حضرت ابن
 عباس رضی اللہ عنہ کا ایک قول یہ نقل کیا ہے۔

یقولون ندر ب عتر وجعل لا
 علو لنا الا علم انت اعلم
 یہ مطلب یہ ہے کہ ہم کو علم نہیں جو ہمارے علم
 بہ منا۔

(تفسیر ابن جریر ج ۷)

حضرت ابن عباس سے اس قول کو نام بخونی نے معالم التنزیل ص ۹۵ ج ۲ پر اور
 حافظ ابن کثیر نے اپنی تفسیر کے ص ۸۰ ج ۳ پر اور نیز علامہ خازن نے باب الاول ص ۹۵
 ج ۲ پر بھی نقل کیا ہے۔ لیکن فی الحقیقت حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کے یہ دونوں قول
 ایک ہی ہیں صرف عنوان کے بھلائی و تفصیل کا فرق ہے در مطلب میں دوسرے قول
 کا بھی وہی ہے جو پہلے قول کا ہے۔

چنانچہ علامہ خازن اس دوسرے قول کو نقل فرما کر اتمام فرماتے ہیں
 وهذا القول قریب من الاول۔ یہ نول اس پہلے قول کے قریب ہی قریب ہے

اور علی ہذا ملاحظہ فرمائیے کہ تیسرے قول کا مطلب بالکل وہی ہے جو پہلے قول میں گذرا چنانچہ اس دوسرے قول کو نقل فرما کر کہتے ہیں۔

روہ ابن جریر ثم اختار علی
هذه الاقوال الثلاثة ولا شك
انه قول حسن وهو من باب
التأقرب مع الرب جمل جلاله
ای لا علم لنا بالنسبة
الی علی کے المصطلح لکل
شیء ونحن وان کے تافد
اجبنا وعرفنا من لجاننا
ولکن منہ من کما انما
فطلع علی ظاہرہ لا علم لنا
بباطنہ وامت العلم بکل
شیء المصطلح علی کل شیء فعلنا
بالنسبة الی علیک کلا
علمنا انک انت علام النبویہ
ترجمہ ابن کثیر ص ۲۴ ج ۳

اس قول کو امام ابن جریر نے حضرت ابن عباس
سے روایت کیا ہے اور ان معنوں میں قولوں پر اس
کو ترجیح دی ہے اور اس میں شک نہیں کہ یہ
قول اچھا ہے اور حق تعالیٰ کے سامنے آپ
کے قبیل سے ہے اور مطلب یہ ہے کہ خداوند
آپ کے علم محیط علی کے مقابلہ میں ہم کو کچھ علم نہیں
اور ہم کو اگرچہ جواب ملتا تھا اور ہم ان کو مانتے
ہیں مگر انہوں نے ہماری دعوت پر لبیک کہا لیکن
بعض ان میں سے وہ بھی تھے کہ ہم کو ان کے
صورت ظاہری مال کی اطلاع تھی اور ان کے
باطن کا ہم کو علم نہیں اور آپ ہر چیز کو جانتے
والے اور ہر چیز کی اطلاع رکھنے والے ہیں۔
پس ہمارا علم آپ کے علم کی نسبت مثل
عدم علم کے ہے تحقیق آپ ہی تمام غیب
کے جاننے والے ہیں۔

بہر حال حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کے ان دونوں قولوں میں صورت اجمال اور
تفصیل کا فرق ہے اور مطلب دونوں کا ایک ہی ہے اور یہ ہے کہ حضرت انبیاء علیہم السلام
کے ہر علم کا مقصد یہ ہے کہ ان کو اپنے بعض امتیوں کے صورت ظاہر کا علم تھا اور باطن کی
خبر دینی اسی بنا پر تھی جس جلائی کی بارگاہ میں عرض کریں گے کہ ہم کو علم نہیں "صحت" ایسی
عباس رضی اللہ عنہ کی یہ تفسیر دوسری تفسیروں کے مقابلہ میں ہر مشیت سے راجع اور قوی
ہے اور اسی لیے اکثر ائمہ مفسرین نے دوسری تفاسیر کے مقابلہ میں اسی کو اختیار کر لیا ہے

چنانچہ امام ہارثیؒ نے اسی کو ”اصح“ یعنی سب سے زیادہ صحیح کہا ہے اور امام ابن جریر طبرانیؒ نے اسی کو اختیار فرمایا ہے اور حافظ ابن کثیرؒ نے اسی کے حق میں لاشک انہ قول حسن کہا ہے اور امام بخاریؒ نے معاملہ میں اور علامہ علی بن محمد غازی نے بیاب التاویل میں اسی قول کو سب سے پہلے نقل کیا ہے اور ان کی عادت ہے کہ وہ قوی ترین قول ہی کو پہلے نقل کرتے ہیں۔

اور خطیب شرمینیؒ نے بھی اسی کو اختیار کیا ہے چنانچہ اپنی تفسیر سرسراج منیر میں ۱۰۱۱

کلامہ لنا بما انت تعلم انت
انت علام الغیوب فعلم
ما ابدا و ما اظہر وہ
لنا و ما لم فعلہ
مما اضمروہ ف
قلوبہم۔

ہم کو علم نہیں اُس کا جس کا آپ کو علم ہے کیونکہ
آپ غیوب کے جتنے دلائل ہیں۔ پس آپ کو
معلوم ہے وہ جو انہوں نے ظاہر کیا ہے اور وہ
جو ہمارے لئے ظاہر کیا ہے اور آپ کو وہ بھی معلوم
ہے جو ہم کو معلوم نہیں یعنی وہ جو انہوں نے اپنے
دلوں میں مخفی رکھا۔

اور علامہ ابوالسود نے اپنی تفسیر سرسراج ۴ پر اور قاضی بیضاویؒ نے انوار التلویذ
میں ۱۰۱۱ ج ۱ پر بھی اسی قول کو اختیار کیا ہے اور ان کے الفاظ بھی اسی کے قریب قریب
ہیں اور علامہ نسفیؒ نے بھی اسی قول کو اختیار کیا ہے چنانچہ فرماتے ہیں کہ۔

وقالوا لا علم لنا) بالعلم
قومنا دلیلہ لانک انت
علام الغیوب
(تفسیر مدارک الشریعہ ص ۲۳۱) ہیں۔

انبیاء طہیم اس قدر فرمائیں گے کہ ہم کو علم نہیں
یعنی اپنی قوم کے احکام کا اور اس کی دلیل
یہ ہے کہ اچھے فرمایا کہ آپ ہی علامہ الغیوب

بہر حال اس آیت کی تفسیر میں ایک قول تو یہ ہے جو حضرت ابن عباسؓ رضی اللہ
عنه سے مروی ہے اور جس کو امام تھقفین مفسرین نے اختیار فرمایا ہے اور آیت کے آخری
جزء انت علام الغیوب سے بھی اس کی تفسیر مستند ہوتی ہے جیسا کہ امام ہارثیؒ

اور علامہ نسفی نے اس کی تصریح بھی کر دی ہے۔ میں قوی ترین قول ترجیح دے رہا ہوں اور اس کی بنا پر آیت ہذا سے جہاد المستند قائل بھی بالکل ظاہر ہے۔

کیونکہ اس تفسیر کی بنا پر آیت کا مفاد یہ ہوا کہ انبیاء علیہم السلام حق تعالیٰ کے سوال کے جواب میں فرمایاں گئے کہ خدا وندا! ہم کو اپنی قوموں اور اپنے امتوں کے ایمان و اخلاص کا پورا حال معلوم نہیں کیونکہ اُن میں سے بعض ایسے بد نصیب بھی تھے جن کا ظاہر کچھ تھا اور باطن کچھ اور ہم کو سرت اُن کے ظاہری حال کا علم ہو سکا غیور گناہنے والہ تو نہیں تو یہی ہے۔

اور جب کہ بنی آدم کے جملہ ظاہری و باطنی احوال ماکان و مایکون میں داخل ہیں تو معلوم ہوا کہ مسیح ماکان و مایکون کا علم اللہ کے سوا کسی رسول کو بھی نہیں اور نہ قیامت تک ہر گاہ کیونکہ انبیاء علیہم السلام کا یہ بیان قیامت کے بعد ہی ہوگا۔

آیت ہذا کی تفسیر میں ایک دوسرا قول یہ بھی ہے کہ انبیاء علیہم السلام کو اگر یہ یہ معلوم ہے کہ ہماری حیات میں فلاں فلاں نے ہماری دعوت پر لبیک کہا تھا اور ہمارا دین قبول کیا تھا لیکن اُن کو یہ پوری طور پر معلوم نہیں کہ ان میں سے کون کون اس پر قائم رہا اور کس کا کلیسا انجام ہوا اور کس کس نے کیا کیا نئی باتیں نکالیں اس مسئلے وہ فرمایاں گئے کہ "لا علم لنا" یعنی ہم کو اُن کے انجام اور ہماری وفات کے بعد کے حالات کا علم نہیں اور جزا و سزا کا تعلق خاتمہ ہی سے ہے۔ اس قول کو امام ابن جریر نے اپنی تفسیر میں پانچ مرتبہ ابن جریر سے روایا دیے۔

اور اسی سے حافظ ابن کثیر نے اپنی تفسیر میں ص ۴۴ پر نقل کیا ہے نیز امام بغوی نے معالم ص ۵۶ میں بھی اس کو ابن جریر سے نقل کیا ہے۔

اور علامہ غازی نے لباب التاویل ص ۲۹ پر اور علامہ ابوالحسن حنفی نے اپنی تفسیر ص ۴۲ پر اس قول کو بغیر کسی خاص شخص کی طرف منسوب کئے "قيل" کے لفظ سے نقل کیا ہے اور علامہ نسفی نے مدارک ص ۲۹ پر اور قاضی بیضاوی نے انوار التنزیل ص ۲۱ پر اور علامہ معین بن صفی نے جامع البیان ص ۱۴ پر اس قول کو بغیر احتمال کے نقل کیا ہے اور امام داؤدی علیہ الرحمۃ نے اسی قول کو نقل فرما کر لکھا ہے کہ اس کی تائید

بھی آیت کے آخری جزو اَنْتَ اَنْتَ عَلَّامُ الْغُیُوبِ سے ہوتی ہے۔ تفسیر کبیر صفحہ ۲۷۰۔
 ۲۷۰۔ بہر حال یہ قول بھی فی نفسہ قوی ہے اور کسی مفسر نے اس پر جرح بھی نہیں کی اور اس کی بنا پر بھی آیت سے ہمارا استدلال ظاہر ہے کیونکہ اس صورت میں آیت کا مفاد یہ ہو گا کہ انبیاء علیہم السلام کی وفات کے بعد ان کی امتوں پر جو احوال طاری ہوئے اُن کا تفصیل معلوم اُن کو نہیں، اور ظاہر ہے کہ وہ احوال بھی ماکان و مایکون میں داخل ہیں پس معلوم ہوا کہ انبیاء و مرسلین علیہم الصلوٰۃ والسلامات کو صحیح ماکان و مایکون کا علم تفصیلی عطا نہیں فرمایا گیا۔ و هو المراد

اس آیت کی ایک تیسری توجیہ جس کے متعلق امام رازیؒ نے لکھا ہے کہ آیت ہذا کی تفسیر کہتے وقت ہی وہ میری سمجھ میں آئی یہ ہے کہ علم سے مراد خاص علم عقین ہے جو احکام آخرت میں مختبر ہوتا ہے اور مخلوقات میں سے ایک کو وہ مردوں کے اندر دینی احوال کا جو علم ہوتا ہے وہ عام طور پر (باعتناء مخصوصات) ظنی ہی ہوتا ہے اور وہ دنیوی احکام کے اجراء کے لئے کافی ہے چنانچہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ
 نَحْنُ نَحْكُمُ الظَّاهِرَ وَاللَّهُ يَتَوَلَّى السِّرَّ
 ہم تو ظاہر پر حکم لگا دیتے ہیں اور اللہ دینی احوال کا تعلق اللہ سے ہے۔

نیز ایک دوسری حدیث میں آپ فرماتے ہیں کہ
 ہم لوگ میرے پاس اپنے مقدمات لے کر آتے ہوا و شاید کو ہم میں سے کوئی زیادہ اچھا بولنے والا ہو اور وہ اپنی چرب زبانی سے اپنے غلط کو کا شہوت پیش کر دے تو ایسی صورت میں اگر میں اُس کو سچا سمجھ کر اُس کے حق میں فیصلہ دے دوں تو وہ یرت سمجھے کہ وہ اس کے لئے ملامت ہو گیا بلکہ وہ اس کے لئے پھر بھی جہنم کا گڑھ ہے۔ (منہج و مشرعا)

امام رازیؒ فرماتے ہیں کہ ان روایات سے معلوم ہوا کہ انبیاء علیہم السلام کو حیات دنیا میں

بھی اپنے امتیہوں کے اس قسم کے اندرونی احوال کا جو علم ہوتا تھا وہ عام طور پر غلطی ہی تھا۔ اور چونکہ عالم آخرت کے احکام میں اس کا اعتبار نہیں اس لئے انبیاء علیہم السلام نے حق تعالیٰ کے سوال کے جواب میں فرمایا کہ لا علم لنا یعنی ہم کو اپنے امتیہوں کے احوال کا علم تقی نہیں اس توجیہ کو مفسرین میں سے صرف امام رازی ہی نے تفسیر کبیر ج ۲ ص ۴۹ پر ذکر کیا ہے اور یہ بھی ہماری مدعا کے موافق ہے کہ لا یعنی ایک چوتھی توجیہ اس آیت کی یہ بھی کی گئی ہے کہ انبیاء علیہم السلام کے جواب لا علم لنا کا مطلب یہ ہے کہ خداوند اہم کو معلوم نہیں کہ آپ کے اس سوال میں کیا حکمت ہے اس قول کو اہم بخوئی نے معالم ج ۲ ص ۱۷ پر اور علامہ غازی نے نیاب التاویل ج ۲ ص ۲۷ پر قیل کے لفظ سے نقل کیا ہے لیکن ظاہر ہے کہ یہ توجیہ الفاظ قرآن سے بعید ہے اور پھر اس کا تامل تک معلوم نہیں تاہم ہمارے مدعا کے خلاف نہیں۔

ایک پانچویں توجیہ اس آیت میں یہ بھی کی گئی ہے کہ انبیاء علیہم السلام کو چونکہ معلوم تھا کہ حق تعالیٰ کو ہمارے امتیہوں کا تفصیلی علم حاصل ہے اور ایک ذرہ بھی اس کے علم سے پوشیدہ نہیں ہے اس لئے انہوں نے بمقتضائے ادب سکوت اور امت کے حوالہ کرنا ہی مناسب سمجھا۔ اور اسی بنا پر یہ کہا کہ لا علم لنا انت علام الغیوب۔ ہم کو علم نہیں آپ ہی غیوب کے جاننے والے ہیں۔ اس توجیہ کو امام رازی علیہ الرحمہ نے تفسیر کبیر ج ۲ ص ۴۹ پر محض احتمال کے طور پر سب سے آخر میں ذکر کیا ہے اور وہیں سے علامہ غازی نے تفسیر نیاب التاویل ج ۲ ص ۲۷ پر دوسرے ترمیم اقوال کے بعد نقل کیا ہے لیکن اس کی تائید یا تضعیف میں دونوں مفسروں میں سے کسی نے بھی کوئی لفظ نہیں کہا۔

واضح رہے کہ اس توجیہ کا یہ مطلب ہرگز نہیں ہے کہ انبیاء علیہم السلام کو اپنے امتیہوں کے احوال کا پورا پورا علم تھا مگر انہوں نے محض ادب و تواضع سے جواب دیا کہ لا علم لنا۔ اگر ایسا ہوتا تو جواب میں صرف آخری جزا انت علام الغیوب کہا جاتا۔ اور لا علم لنا نہ کہا جاتا، کیا لایحق علی المتامل المتیقظ۔

بلکہ اس توجیہ کا مطلب یہی ہے کہ انبیاء علیہم السلام کو احوال اہم کا پورا علم یعنی تفصیلی تو تھا نہیں اور جس قدر تھا بھی تو اس کا اعتبار اس موقع پر کوئی خاص فائدہ نہ دیتا۔ اس لئے انرا وادب انہوں نے یہی جواب دینا مناسب سمجھا۔ علامہ النیسوب بہر حال یہ پانچویں توجیہ بھی ہمارے مدعا کے خلاف نہیں بلکہ بالکل موافق ہے۔ اور مولوی نعیم الدین صاحب مراد آبادی نے اس کو اپنے موافق سمجھ کر جزا الفکلاۃ العلویا میں اختیار کیا ہے۔ حقیقت یہ ان کی خوش فہمی ہے۔ علاوہ انہیں یہ کہ اس توجیہ کو کسی مفسر نے اختیار بھی نہیں کیا بلکہ محض رازنی و خازن نے صرف بطور احتمال کے اور وہ بھی تمام اقوال کے بعد نقل کیا ہے۔ پس اس احتمال توجیہ کو اختیار کرنا اور ان مذکورہ الضد و ترجیحات سے (جن کو خود رازنی و خازن نے ترجیح دی اور نظم قرآن اور روایت و روایت نے جن کی تائید کی) انکار و انحراف کرنا محض ہوئی پرستی اور ہٹ دھرمی ہے۔ واللہ یعلم الحق و هو یهدی السبیل۔

ایک پچھٹی توجیہ اس آیت میں یہ کی گئی ہے کہ انبیاء علیہم السلام سے جس وقت یہ سوال ہوگا اس وقت گجرات کی وجہ سے ان کے حواس حاضر نہ ہوں گے اور وہ اس گھمڑی بہت سی باتوں کو بھول جائیں گے اور اسی وجہ سے خدا کے سوال کے جواب میں ملاحظہ لٹا کہہ دیں گے۔ اس قول کا حاصل صرف یہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام کا علم سے انکار کرنا ذہول اور نسیان کی بنا پر ہوگا اور یہ ذہول و نسیان اس وقت کی ہوں گیوں کی وجہ سے انبیاء علیہم السلام پر ظاہری ہو جائے گا۔

اس قول کو امام ابن جریر طبرانی نے حضرت مجاہد اور حضرت حمیص بصری اور سدی سے روایت کیا ہے اور وحی سے حافظ ابن کثیرؒ نے اپنی تفسیر کے حصہ ۱۳ ج ۲ پر نقل کیا ہے۔ لیکن ان دونوں صاحبوں نے اس قول کو اختیار نہیں کیا بلکہ جیسا کہ پہلے نقل کیا جا چکا ہے انہوں نے مفسرین کا حتمہا وہی قول ہے جو پہلے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے منقول ہوا اور محکم التنزیل ص ۹۲ ج ۲ و تفسیر ابی اسعد و حصہ ۲ ج ۴ میں اس پچھٹی توجیہ کو حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کی طرف بھی منسوب کیا گیا ہے۔

بہر حال یہ تفسیر بھی سلف سے منقول ہے لیکن مفسرین کرام نے اس پر شدید اعتراضات کئے ہیں اور اس کا ضعف و پند و جوہ ظاہر کیا ہے چنانچہ امام غزالی نے دلاوری رحمت اللہ علیہ اس قول کو نقل فرمایا کہ تمام غلطیوں میں کہ۔

وہذا الجواب وان ذهب
الیہ جمع عظیم من الکابر فہو
عندی ضعیف لاند تملأ
قال فی صفة اهل الثواب لا
یحزنہم الخزع الاکبر و
قالہ ایضا و چون یومیذ مسقرۃ
خباہ صکتہ متبشرۃ بل اللہ
تعالی قال ان الذین امنوا و
الذین ہادوا و النصاری و
والصابیئین من امن باللہ و
الیوم الآخر و عمل صالحا
فلہم اجرہم عند
ربہم و لا خوف علیہم
ولا هم یحزنون فکیف
یکون حال الانبیاء و الرسل
اقل من ذلک و معلوم انہم
لو خافوا لکافوا قل منزلہ
من حق کلم الذین احسن اللہ
تعالی علیہم انہم لایحزنون
الیقینہ۔

اس توجہ کو اگرچہ اکابر کی ایک بڑی جماعت
نے اختیار کیا ہے مگر وہ میرے نزدیک
ضعیف ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اہل
ثواب کے بیان میں فرمایا ہے کہ "اُن کو
بڑی گھبراہٹ غم میں نہ ڈالے گی" اور نیز
حق تعالیٰ فرماتا ہے کہ قیامت کے دن میری
صالحین کے) چہرے چمکے ہوں گے بشارت
بشارت ہوں گے بلکہ اللہ تعالیٰ نے توحید ہی
فرمایا ہے کہ مسلمان، یہود، نصاریٰ و صابین
میں سے جو بھی (صحیح معنی میں) اللہ اور یوم
آخرت پر ایمان لائیں اور اچھے عمل کریں اُن
کو ان کا پورا بدلہ دیا جائے گا اور اُن پر کوئی غم
ظاہری نہ ہوگا اور نہ وہ غمزدہ ہوں گے (اسی
جب مومنین صالحین کا یہ حال ہے کہ ان کو
بھی قیامت کے دی سزا و غم اور خوف نہ ہو
گا بلکہ وہ بشارت بشارت ہوں گے) تو نبی علیہم
السلام کا حال اُن سے کمتر کیونکر ہو سکتا ہے
اور اُن پر کیوں اس قدر خوف و ہراس ظاہری
ہو سکتا ہے) اور ظاہر ہے کہ اگر ان کو اس
دن خوف ہوگا تو وہ اُن سے کم درجہ کے نہیں

تفسیر سیرت ج ۳ ص ۱۲۴

تجربہ میں خبر دی ہے کہ ان پر وہاں کوئی خوف نہ ہو گا اور نبی علیہ السلام کا مومنوں میں صاحبین سے کمتر ہونا بابہ امت باطن ہے بغرض اس وجہ سے یہ قول ضعیف اور ناقابل اعتبار ہے۔

اور علامہ غازی اس خطی توجیہ کو نقل فرما کر اچانک فرماتے ہیں۔

وهذا فيه ضعف ونظرا لأن الله تعالى قال في حق الأنبياء: لا يحد منكم لغز ولا كبر. (تفسیر غازی ص ۲۵۸)

کہ حدیج ہو سکتا ہے کہ انبیاء علیہم السلام اس حدیث خوف زدہ ہوں کہ وہ اس

جی پر قرار نہ دیتا ہے۔

اور علامہ ابوالسعود اس قول کو نقل فرما کر لکھتے ہیں کہ: یہ میں ”ہا علم لنا“

کی ہر صحت بیان کی گئی ہے۔ یعنی انک انت علامہ الشیوخ: ہا اس توجیہ کے مناسب نہیں علامہ محدث کے الفاظ اس موقع پر یہ ہیں۔ لا یحد منکم لغز ولا کبر

(تفسیر ابوالسعود ص ۳۵۳)

الغرض یہ خطی توجیہ اگرچہ بعض اکابر سلف سے منقول ہے مگر محققین نے بوجہ

مذکورہ بالا اس کو ضعیف اور ناقابل اعتبار قرار دیا ہے۔ اس کے بعد یہ ناچیز نے رقم المحدث عرض کرتا ہے کہ اگر حضرت اور نبی علیہم السلام کے متعلق یہ تعلیم ہی کر لیا جیتے کہ ان کو کچھ خوف و حراس کسی وقت ہو گا تو غرض انبیاء شفیع المذنبین صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق تو کہیں بھی یہ ثابت نہیں کر دیا مست کے وہ آپ پر بھی ایسا خوف و حراس طاری ہو کہ آپ کے حواس مبرا کہ جس بجا نہ رہیں۔

مولوی محمد رضا خان صاحب پر تعجب ہے کہ انہوں نے اپنے غار ساز عقیدہ علم جمیع ممالک و مکوں کے تحفظ کی خاطر اس آیت کے جواب میں یہ تسلیم کر لیا کہ حضور پر

در علامہ نسفی حنفی مدارک التنزیل میں فرماتے ہیں۔

وَرَفَعْنَا سَبِيحَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ (اور اشد ہی کو ہے آسمان و زمین کے غیب کا علم یعنی اُس کے ساتھ خاص ہے اُن تمام چیزوں کا علم جو آسمان و زمین کے اندر بندوں سے غائب ہیں اور اُن کا علم اُن سے مخفی ہے یا اس آیت میں تَغْيِيبَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ سے یومِ قیامت مراد ہے اس بنا پر کہ اس کا علم زمین و آسمان کی رہنے والی تمام مخلوق سے غائب ہے ان میں سے کسی کو بھی اس کی تفسیر مدارک التنزیل ص ۲۴۷) علاج غیبی۔

اور اسی کے قریب قریب تفسیر بیضاوی نے اپنی تفسیر کے ص ۳۹۱ ج ۱ پر لکھا ہے اور غیب شریعی کی عبارت سراج منیر میں اس طرح ہے۔

رَوْفَهُ لَا تَعْلَمُ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) وَهُوَ غَائِبٌ فِيمَا عَنِ الْعِبَادِ بَأَنَّهُ لَا يُمْكِنُ مَحْصُوهًا وَلَا مَبْدُولًا عَلَيْهِ مَحْصُوسٌ وَقِيلَ الْغَيْبُ هُتْ هُوَ قِيَامُ السَّاعَةِ فَإِنَّ عِلْمَهُ غَائِبٌ عَنِ أَهْلِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ۔

(تفسیر سراج منیر)

ص ۲۴۷ ج ۱

ہے گویا اس حیثیت سے اُس کو غیب السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ سے تعبیر کر دیا گیا ہے۔

در علامہ علی بن محمد خازن رحمۃ اللہ علیہ اس آیت کو سید کی تفسیر میں ارقام فرماتے ہیں۔

اخبار اللہ عز وجل فی الایة
 من کمال علمہ واثقہ عالمہ
 بسلج الغیوب ولا یخفی علیہ
 مخافیة ولا یخفی علیہ شیئ منہا
 وقیل السبب ہلنا ہو علم قلم التلوة
 (تفسیر قدس صفحہ ۲۴۴)

اور علامہ ابراہیم سخاوی فرماتے ہیں۔

روشنی تعالیٰ حسیۃ لا لا محسوس
 نتیجہ استقلالاً ولا اشتراکاً
 رغبیب السموات والارض
 ای الامور الغائیة عن علو
 المخلوقین ماطیة وقیل غیب
 السموات والارض عبارة عن
 یوم القیامة بعینہ لما الت
 علمہ بخصوصہ غائیة عن
 اہلہ (تفسیر مسودہ صفحہ ۶۵) ہے۔

ما نظرین کرام کو مفسرین عظام کی ان تصریحات سے معلوم ہو گیا ہو گا کہ اس
 آیت کی کل دو تفسیریں کی گئی ہیں ایک یہ کہ غیب السموات والارض سے زمین
 و آسمان کے تمام غیوب مراد ہوں (اور یہی تمام مفسرین کے نزدیک رائج ہے) اور
 قوی ہے اور دوسرے یہ کہ اس سے خاص طور پر صرف علم قیامت مراد ہو یہ ہر تقدیر
 بخلافہ عا اس آیت سے نہایت واضح طور پر ثابت ہو جاتا ہے کیونکہ زمین و آسمان
 کے غیوب محمولاً اور قیام قیامت خصوصاً محاکان و عایکون میں داخل ہیں۔
 (کما لا یخفی)

آیت (۲۱)

كُلُّ شَيْءٍ سَمُوْتٌ يَوْمَ لَا تُرَىٰ اِلٰهٌ سِوَ الْغَيْبِ (الاحقافہ: ۲۱)

حضرت شاہ ولی اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ اس کے ترجمہ میں ارشاد فرماتے ہیں۔

”وہاں ہے علم غیب آسمان و زمین پر قدرت مینا است و جو قدرت مینا است“

فتح الرحمن

اور حضرت شاہ عبدالغفار صاحب رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔

”پاس میں پھسے جید آسمان و زمین کے عجب و کھٹا مٹنا ہے۔“

(امام الترمذی)

اس آیت کا مضمون بھی بالکل وہی ہے جو اس سے پہلی دونوں آیتوں کا تھا۔

یہی یہ کہ ”و زمین و آسمان کے غیب کا علم کلی صرف حق تعالیٰ کو ہے“

پہنچا سچو علامہ علی بن محمد خازن علیہ الرحمہ اس کی تفسیر میں ارشاد فرماتے ہیں۔

یعنی اللہ تعالیٰ لا یخفی علیہ شئی یعنی اللہ تعالیٰ پر آسمان و زمین کے حالات

من اسوائی اھلہ فانہ العاقلہ میں سے کوئی سچہ بھی مخفی نہیں رہیں وہی شہاد

آن کا جہتہ والا ہے۔

وحدہ باد

ترتیب نمبر ۱۹ ص ۱۲۵

یہ علامہ نسفی علیہ الرحمۃ نے تفسیر مدارک الشریعہ ص ۳۵ ج ۳ پر اور علامہ برہنہ

رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی تفسیر کے ص ۵۵ ج ۱ پر اور علامہ جلال الدین محلی نے تفسیر جلالین

پر مختلف الفاظ و عبارات میں تقریباً یہی مضمون ار کیا ہے۔

ان تینوں آیتوں کے جواب میں رضا خانی

رضا خانی تاویلات

حضرات کی طرف سے تین باتیں کہی جاسکتی

ہیں۔ (۱) ایک یہ کہ ان آیات میں کل غیر ب کے علم کو حق تعالیٰ کے ساتھ خاص بتلایا

گیا ہے اور اُن کی غیر اللہ سے نفی کی گئی ہے۔ اور (۲) دوسری یہ کہ غیر ب کے علم کا مذکور یہ ہے

بلکہ صرف یہ وسیع ماکان و مایکون کے علم کا ہے جو غیبِ مطلق سے اخذ ہے۔

(۱۲) دوسرے یہ کہ ان سب آیات میں ”غیب السموات والارض“ کے علم ذاتی ہی کی غیر امتداد سے نفی کی گئی ہے اور وہ محل نزاع نہیں۔

(۱۳) یہ کہ ان آیات کے نزول کے تمامی نزول قرآن تک یہ علم بھی وسعہ دیا گیا ہوگا۔ غرض ان آیات سے اس کی نفی نہیں نکلتی۔ کہ یہ علم جس کا ذکر ان آیات میں ہے وہ بعد نزول ان آیات کے بھی حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام لازم کو عطا نہیں ہوا۔

مولوی احمد رضا خان صاحب وغیرہ کے رسائل علم غیب کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کی طرف ان آیتوں کے جواب میں بس یہی کہا جاسکتا ہے۔ ہماری طرف سے پہلی بات کا جواب تو یہ ہے کہ

(۱۴) ان آیات میں مطلق غیب کا ذکر نہیں ہے بلکہ ”غیب السموات والارض“ کا ذکر ہے اور اسی کو حق تعالیٰ کے لئے خاص کہتے ہوئے وہ سروں سے اُس کی نفی کی گئی ہے۔ اور زمین و آسمان اور اُس کے اندر کی تمام کائنات خواہ وہ غائب ہو یا شاہد۔ نفی ہو یا ظاہر آپ کے دعویٰ ”ماکان و مایکون“ میں داخل ہے پس ہمارا استدلال صحیح ہے۔

(۱۵) دوسری بات کا جواب یہ ہے کہ علم ذاتی خواہ اُس کا تعلق عالم غیب سے ہو یا عالم شہادت سے۔ اور خواہ ایک ذرہ کا ہو یا اس سے بھی کم کا۔ بہر حال حق تعالیٰ کے ساتھ حق ہے اور کسی مخلوق کے لئے اُس میں کوئی حصہ نہیں۔ پھر اگر ان آیات میں محض علم ذاتی مراد لیا جائے گا تو غیب اور وہ بھی ”غیب السموات والارض“ کی تکمیل سے متنی ہو جائے گی۔ (کالا یعنی محل اہل العلم) پس ان آیات کا مطلب صرف یہی ہے کہ ”زمین و آسمان کے تمام غیب کا علم صرف خدا ہی کو ہے اور اس کے سوا کسی دوسرے کو یہ علم محیط کسی طرح حاصل نہیں۔“ واللہ اعلم۔

(۱۶) تیسری تاویل کا جواب یہ ہے کہ ان آیات میں ”غیب السموات والارض“ کے علم محیط کے ساتھ حق تعالیٰ کا تفرّد بیان کیا گیا ہے۔ اور اس سے اس کی مدح کی گئی ہے اور یہ مدح جب ہی صحیح ہو سکتی ہے کہ یہ تفرّد عارضی نہ ہو۔ دائمی ہو۔ پس اگر یہ مان لیا جائے

کہ یہ علم کسی وقت کسی مخلوق کو بھی کسی طور پر حاصل ہو گیا تو نتیجہ یہ ہو گا کہ حق تعالیٰ کا تقدر باقی نہیں رہے گا۔ اور ان آیات میں اس تقدر و اختصاص کے ساتھ اس کی جو وحدت کی گئی ہے وہ باطل ہو جائے گی۔ (والہیاء باشد)

بہر حال یہ تینوں آیتیں اپنے مضمون کے لحاظ سے بالکل محکم ہیں اور ان کا مقتضی یہ ہے۔ آسمان و زمین کے تمام غیوب کا علم صرف حق تعالیٰ کو ہے اس کے سوا کسی دوسرے کو ہے نہ کسی وقت ہو گا۔ اور یہی جملہ مدعا ہے۔ (وہلہ الحمد)

آیت (۲۲)

إِنِّي أَنفَعُ غَيْبِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَأَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ
وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ ۚ (مفروق ۴)

حضرت شاہ ولی اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ اس کے ترجمہ میں ارقام فرماتے ہیں۔
”میدانم پنهان آسمان و زمین و میدانم آنچه آشکارا میکنند و آنچه پوشیده است و اشتیاق“
(رفع الرحمن)

اور حضرت شاہ عبد القادر صاحب فرماتے ہیں۔

”کچھ کو معلوم ہیں پر وہ آسمان اور زمین کے اور معلوم ہے جو مخفی ظاہر کرو
اور جو چھپا لئے ہو۔“
(امام اعجاز)

آیت (۲۳)

إِنَّ اللَّهَ عَلِيمُ غَيْبِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ عَلِيمُ بِذَاتِ
الْعُرْسِيِّ ۙ (ناظر ۴)

حضرت شاہ ولی اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ اس کے ترجمہ میں ارقام فرماتے ہیں۔
”ہر آئینہ خدا و اللہ پنهان آسمانها و زمین است ہر آئینہ دلے مانا است
یا آنچه کنون است و در سینه است“
(رفع الرحمن)

اور حضرت شاہ عبدالغفار صاحب رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔
 ”اللہ مجید جانتے والا ہے آسمانوں کا اور زمین کا اُس کو خوب معلوم ہے
 جو بات ہے دلوں میں“ (امام الترمذی)

آیت (۲۴)

وَاللّٰهُ يَفْكَرُكُمْ عَنِيبٌ الشَّمْسُ وَالْكَوْنُ اِذَا خَضَعَ لَهَا وَتَحَنَّنَ بِصَبْرٍ تَحَنُّنًا (عراق)
 حضرت شام ولی اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ اس کے ترجمہ میں ارقام فرماتے ہیں۔
 ”مہر آفتابہ امی دائرہ پٹیاں آسمان دہیں وعدا دینا است یا سچے کے کیندر۔“
 (فتح الرحمن)

اور حضرت شاہ عبدالغفار صاحب رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔
 ”اللہ جانتا ہے پھیلے آسمانوں کے اور زمین کے۔ اور اللہ دیکھتا ہے جو
 کچھ کرتے ہو تم۔“ (امام الترمذی)

ان تینوں آیتوں میں حق تعالیٰ عز و مجدہ کو یہ کمال بیان فرمایا گیا ہے کہ وہ
 وہ ارض و سموات کے کل مخلوق کا علم رکھتا ہے اور زمین و آسمان کی کوئی مخلوق اس سے مخفی چیز اس
 نہیں جو اس کے علم میں نہ ہو۔ نیز وہ تمام بندوں کے کل ظاہری و باطنی احوال و افعال کا بھی
 عالم ہے اور کسی مخلوق کے دل میں جو خطرہ بھی گذرتا ہے اس کی بھی اس کو پوری اطلاع خبر ہے
 اور یہ تمام سب ہی زیادہ فرمایا ہے جب کہ اس کمائی میں کوئی دوسرا کسی خود پر کسی وقت بھی
 اس کا ٹکڑا کیس نہ ہو۔ بہر حال اس خوش نصیبوں کو فہم قرآن سے کوئی مسئلہ عطا ہوا ہے
 وہ ان آیات سے باوقی داخل اس نتیجہ پر پہنچ سکتے ہیں کہ زمین و آسمان کے مخلوق اور افعال
 احوال عباد کا علم حق تعالیٰ ہی کو ہے کسی دوسرے کو اس لئے یہ چیز عطا نہیں
 فرمائی۔ رضائے صاحبان کی طرف سے ان آیات میں بھی شاید وہی تاویل پیش کی
 جائے جو پہلی آیتوں کے ذیل میں عرض کی گئیں۔ اور ان کے جوابات بھی وہی ہیں جو
 پہلے عرض ہوئے۔

آیت (۲۵)

قُلْ لِمَ عَابَتِ بْنِ آدَمَ هَيْبَتُ قَوْمٍ مَا خَلَقَهُمْ وَلَا يُنْجِيَهُمْ قَوْمٌ
بِهِ عِلْمٌ (۲۵)

حضرت شاہ ولی اللہ صاحب رحمت اللہ علیہ اس کے ترجمہ میں رقم فرماتے ہیں۔
”میدانہ آسپنج پیش روئے آدمیاں است۔ و آنچہ پس پشت ایشان است
و آدمیاں در حجر نذر خدا را در دے و اندر شش (فتح الرحمن)
اور حضرت شاہ عبدالغفار صاحب علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں۔

”وہ جانتا ہے جو اُن کے آگے اور پیچھے ہے۔ اور یہ قالو میں نہیں لاتے
اس کو دریافت کر کر“ (اموالہ جمعہ)

ہی آیت کی تفسیر میں دو احتمال ہیں جن کو اکثر مفسرین نے ذکر کیا ہے ایک یہ کہ یہ
کی تفسیر حق تعالیٰ کی طرف راجع کی جائے اس صورت میں ”تبت کے آخری جز کا مطلب
یہ ہو گا کہ نبی آدم کو حق تعالیٰ کا علم محیط حاصل نہیں“۔ دوسرے معنی کے لئے اخلاص آیت
محل نزاع سے غیر متعلق ہوگی کہ کوئی ذات خداوندی کسے نفی مانتے ہوئے نفی کو علم
یہ تسلیم ہے کہ اس کا علم محیط کسی کو بھی حاصل نہیں بلکہ اس کا کون بھی نہیں) دوسرا احتمال
یہ ہے کہ تفسیر ”ما بین آیدہ تکھور“۔ ”ما خالفہم“ کی طرف راجع ہو۔ اسی
احتمال کو امام رازی وغیرہ مفسرین نے قواعد اربعیت اور قرینۃ مقدم سے ترجیح دی ہے
اور اسی بناء پر جارا استدلال ہے کہ وہ اس صورت میں اگر آیت کا مطلب یہ ہو
گا کہ حق تعالیٰ کو تو ہماری دنیا و آخرت کا علم کل حاصل ہے اور نبی آدم کو نہ اپنی دنیا کا
علم محیط ہے اور نہ آخرت کا۔ چنانچہ تفسیر علی بن ابی حمزہ اس کی تفسیر اس طرح
کی گئی ہے۔

(یعلوہ ما بین آیدہ تکھور) (اللہ تعالیٰ جانتا ہے اس سب کو جو اُن کے
من علوہ الاخریہ) (وہ ما خالفہم) ”کے ہم“ یعنی آخرت کے معلومات کو (اور

عن امیر الدنیا زولایحیطون بہ علماً لا یعلمون والذ . اس کو جو اُن کے پیچھے ہے یعنی دنیا کی باتوں کو زاور وہ اساطیر نہیں کرتے اُس کا یعنی بنی آدم کو دُنیا و آخرت کا علم عیب نہیں۔
(تفسیر ملا لیس ص ۲۵۵)

اور علامہ علی بن محمد خازن اسی کی تفسیر میں فرماتے ہیں۔

زولایحیطون بہ علماً قیل الکنایۃ ترجیع الی حامی ہو یعلو ما بین ایدہما وما خلفہما و هو لا یعلمون والمعنی ان العباد لا یعلمون بما بین ایدہما وما خلفہما علماً۔
کہا گیا ہے کہ آیت ہذا میں ”بہ“ کی ضمیر عام موصولہ کی طرف راجع ہے یعنی اللہ تعالیٰ اُن کے آگے اور پیچھے کی سب باتوں کو جانتا ہے اور وہ ان کو نہیں جانتے مطلب یہ ہے کہ بندوں کو عدم محیط نہیں ہے اپنے آگے کی باتوں کا اور اپنے پیچھے کی باتوں کا۔

(تفسیر خازن ص ۲۲۷)

نیز امام بغویؒ نے بھی اسس موقع پر بھی لکھا ہے ملاحظہ مولف تفسیر معالم التنزیل ص ۲۲۔
آخر میں ان ہر دو مفسرین نے یہ احتمال بھی ذکر کیا ہے کہ ”بہ“ کی ضمیر حق تعالیٰ کی طرف راجع ہے۔ اسی طرح علامہ نسفیؒ نے بھی اسی ترتیب سے دونوں احتمال ذکر کیے ہیں ملاحظہ ہو تفسیر مدارک ص ۱۵ ج ۲۔ امام رازی علیہ الرحمہ نے بھی ان دونوں احتمالوں کا ذکر کیا ہے۔ لیکن جیسا کہ عرض کیا جا چکا ہے انہوں نے قواعد عربیہ اور اقتضائے مقام سے اس کو ترجیح دی ہے کہ ضمیر کا مرجع ہمارا موصولہ کو قرار دیا جائے (ملاحظہ ہو تفسیر کبیر ص ۱۶ ج ۶) اسی راجح احتمال پر چارہ استدلالی جہتی ہے۔ کیونکہ اس صورت میں آیت کا کامل مطلب یہ ہوتا ہے کہ۔

”اللہ تعالیٰ ہی کو بنی آدم کی دُنیا اور اُن کی آخرت کا علم محیط ہے اور

بنی آدم کو نہ کائنات و دُنیا کا علم محیط ہے نہ احوال و آخرت کا۔“

اور چارہ معنی افسین کا عقیدہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ”جميع ما کان وما یكون“

کا علم تفصیلی حیثیت حاصل تھا۔

ہمارے اس استدلال کے جواب میں مخالفین کی طرف سے شاید یہ چار باتیں کہی جائیں۔

(۱) ایک یہ کہ آیت کی تفسیر میں چونکہ دوسرا احتمال بھی ہے اس لئے آیت قابل استدلال نہیں رہی۔

(۲) دوسرے یہ کہ بس احتمال پر استدلال کی کیا وجہ ہے اس کی بنا پر بھی دنیا و آخرت کے مجموعہ کے علم محیط کا حق تعالیٰ کے لئے اثبات اور دوسروں سے اس کی نفی کی گئی ہے اور ہمارا دعویٰ صرف دنیا کے علم محیط کا ہے۔

(۳) تیسرے یہ کہ آیت میں علم ذاتی کا بیان ہے۔

(۴) چوتھے یہ کہ آیت ہذا کے نزول کے بعد بھی نفی علم پر اس آیت کی دلالت نہیں۔ ان کا جواب بھی بہ ترتیب ملاحظہ ہو۔

(۱) چونکہ دونوں تفسیریں باہم متعارض اور متناقض نہیں۔ اور آیت کریمہ کے الفاظ دونوں معنی کو متحمل ہیں۔ اس لئے دونوں ہی معنی مراد لئے جائیں گے۔ اور ہر معنی کے لحاظ سے آیت محبت ہوگی۔ بہر حال کسی آیت کی تفسیر میں وجود متعدد کا ہونا منافی استدلال نہیں اس مضمون کو خود مولوی احمد رضا خان صاحب نے اپنے رسالہ الدولۃ العلیہ میں اور مولوی نعیم الدین صاحب سرآبادی نے انکسرتہ اعلیٰ میں شرح و بسط سے بیان کیا ہے اور علامہ معتبرین میں سے امام رازنیؒ اور زرقانیؒ نے اس کی تصریح فرمائی ہے۔

(۲) آیت کریمہ میں ”عالمین ایدیکھو“ اور ”ماخلفہو“ کو علیحدہ علیحدہ ذکر کرنا اس پر واضح طور پر دلالت کرتا ہے کہ جمیع علوم دنیا اور آخرت کے مجموعہ ہی کا حق تعالیٰ سے خاص کرنا مقصود نہیں ہے بلکہ علوم دنیا کا احاطہ بجائے خود ایک مستقل اور خاص کمال ہے۔ اور اسی طرح علوم آخرت کا احاطہ ایک مستقل اور علیحدہ کمال ہے۔ اور بنی آدم کو ان دونوں میں سے کسی کا بھی احاطہ حاصل نہیں چاہئے۔

کا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۳) آیت ہذا میں نبی آدم سے علم محیط کی نفی کی گئی ہے اور ذاتی تو کسی کو ایک ذرہ بکواس سے کمتر سے کمتر کا بھی نہیں ہو سکتا۔ پس یہ کہنا کہ آیت ہذا میں صرف علم ذاتی کا بیان ہے اور اسی کی غیر اللہ سے نفی کی گئی ہے قرآن مجید کی تحریف ہے۔

(۴) چونکہ یہ آیت مقام مدرج میں ہے اس لئے یہ بھی نہیں کہا جاسکتا کہ کعبہ میں درجہ کو یہ علم محیط دے دیا گیا ہو گا کیونکہ اس صورت میں یہ چیز لائق مدرج نہیں رہے گی۔ جیسا کہ پہلے مصلح عرض کیا جا چکا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

آیت (۲۶)

قُلْ لَا أَفْلَحُ لِنَفْسِي لَنَعَاوِ لَاحِقًا أَلَمْ أَفْلَحْ أَنِّي كُنْتُ
أَعْلَمُ الْغَيْبِ لَا مَلَكُ مَعِيَ قُوَّةٍ مِنْ عِلْمِي شَيْءٌ وَمَا أَهْبَوْتُ
الشُّعُورَ إِنَّا أَنَا الْآلَاءُ قُلْ قَبْلُكَ قِيَمٌ قِيَمٌ وَمِنْ قُوَّةٍ هَاطِلَةٌ
حضرت شاہ ولی اللہ صاحب اس کے ترجمہ میں ارقام فرماتے ہیں۔

”جو نبی تو انہم پر اسے خود نفع رسانیدن و نہ ضرر کردن مگر انچہ خدا خواست
است“ و اگر من دانستے علم غیب را بہر آئینہ بسیار جمع کر دے از
جس منفعت و نہ رسیدے بہ من هیچ نفعی نیست من غریم کنندہ و مغرور
و ہندہ ہر سنے گردے کہ ایمان دارند“ (فتح الرحمن)

اور حضرت شاہ عبدالقادر صاحب رحمۃ اللہ علیہ اس کے ترجمہ میں ارقام فرماتے ہیں۔

”تو کہہ میں مالک نہیں اپنی جان کے چلے کا نہ ہر سے کا مگر جو اللہ چاہے
اور اگر میں جاناکر تا غیب کی بات تو بہت خوبیاں لیتا اور مجھ کو کڑائی
کبھی نہ پہنچتی“ میں تو یہی ہوں ڈر اور خوشی ستانے والا ملنے تو گراں کو۔

آیت ہذا کے شان نزول میں امام محی السنۃ علامہ بغوی رحمہ اللہ حضرت عبداللہ
بن عباس سے ناقل ہیں۔

ان اهل مکة قالوا يا محمد
 الایضی خبرک، ریث بالسعر
 الرخیص قبل ان یغلق قشقریه
 فتریح عند الفلاح وبالأرض
 البقی یرید ان تجلب فقر حل
 عفا الی ما قد اخصبت غافل
 الله تعالی قل لا احدث لنفسی
 خفۃ ۱۰۶
 (تفسیر معالم التنزیل ص ۲۶۶ ۱۰۶)

کراہل مکہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 سے کہا کہ اسے محمد! کیا تمہارا پروردگار
 گرانی سے پہلے نزع کی اوزانی کی خبر نہیں
 دیتا تاکہ آپ اسی اوزانی کی حالت میں
 خمیریں اور بھر گرائی کہے زمانہ میں بچ و ظلم
 خواہ نفع حاصل کریں؟ اور کیا آپ کا رب
 آپ کو یہ بھی نہیں بتلا تا کہ فتنہ زمین پر قحط
 نازل ہونے والا ہے تاکہ آپ دباؤ سے
 کسی سرسبز ارض شاداب علاقہ کی طرف کوچ کر
 جائیں۔

غرض جب مکہ والوں کی طرف سے یہ سوال ہوا تو اسی کے جواب میں یہ آیت
 کریمہ نازل ہوئی جس کا حاصل یہ ہے کہ۔

”اسے ہمارے رسول! آپ ان نا آسٹنایاں حقیقت سے کہہ دیجیے کہ میں
 تو خود اپنے نفع اور نقصان کا بھی مالک و مختار نہیں مگر جو اللہ کو منظور ہو
 اور اگر مجھ کو غریب کا علم ہوتا تو میں بہت منافع حاصل کر لیتا اور بہت
 زیادہ مال و دولت جمع کر سکتا۔ اور مجھ کو کبھی کوئی تکلیف نہ ہوتی، نہ کبھی
 کوئی نقصان پہنچتا، حالانکہ تم دیکھتے ہو کہ میرا حال اس کے خلاف ہے میں
 اسی سے سمجھ لو کہ مجھ کو غریب کا علم نہیں، میرا کام تو ماننے والوں کو ہوشیار
 کرنا اور بشارت ملانا ہے اور اس کے لئے ان غریب کے علم کی ضرورت
 نہیں۔“

گویا اس آیت کریمہ میں ”عدم استکنا رخیز اور عدم سود کو شاہد بنایا گیا ہے عدم
 علم غیب پر اب صرف یہ چیز قابلِ غور ہے کہ یہاں ”خیر“ اور ”سود“ سے کون سی جملاتی
 اور مرادنی مراد ہے؟ آیا دنیا کی یا آخرت کی؟ اور غیب سے کون غیب مراد ہے؟ اور پھر اس

کے کسی قسم کے علم کی نفی مقصود ہے، ان تینوں چیزوں کی تنقیح کے بعد استدلال کا مطلع بالکل صاف ہو جائے گا۔

پس معلوم ہونا چاہیے کہ اگرچہ بعض حضرات نے ”خیر و سور“ سے جلائی اور ہلائی باعتبار آخرت کے بھی مراد لی ہے لیکن وہ کسی طرح صحیح نہیں کیونکہ یہ چیز قطعی اور یقینی ہے کہ آخرت کی جلائیاں اور نیکیاں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے پھر پورا حاصل کیں اور آخری جزائیوں سے آپ بالکل محفوظ رہے، پس اس صورت میں استکثار خیر اور اجتناب سور کی نفی کسی طرح صحیح نہ ہو سکے گی۔ اور اسی واسطے محققین مفسرین نے اس قول کو رد کر دیا ہے۔ پس راجح بلکہ صحیح یہی ہے کہ یہاں خیر و سور سے دنیاوی نفع نقصان مراد ہے۔ اور اسی کے متعلق اہل کتب کا سوال بھی تھا۔ اور حضرت عبداللہ بن عباسؓ وغیرہ جلیل القصد مفسرین کی بھی یہی رائے ہے، جیسا کہ فقیر سب معلوم ہو جائے گا۔

اب رہا یہ کہ ”غیب“ سے کیا مراد ہے تو اس میں تعین احتمال نہیں۔ ایک یہ کہ مطلق غیب مراد ہو اس صورت میں آیت کا مطلب یہ ہو گا کہ اگر مجھے غیب کی کسی بات کی بھی خبر ہو تو میں بہت کچھ منافع حاصل کر لیتا اور مجھے کوئی تکلیف نہ ہوتی۔ اور نہ کبھی نقصان پہنچتا اور ظاہر ہے کہ یہ بات صحیح نہیں۔ کیونکہ اگر کسی شخص کو غیب کی بہت سی باتیں معلوم بھی ہو جائیں لیکن وہ ایسی نہ ہوں جن کا دنیوی منافع اور مضار سے کوئی خاص تعلق ہو تو صورت ان کے معلوم ہو جانے سے وہ شخص دنیاوی منافع کی تحصیل اور مضار سے اجتناب میں کامیاب نہیں ہو سکتا مثلاً ہر مسلمان کو اللہ کی کتاب اور اللہ کے رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ذریعہ سے جنت کا علم ہے۔ دوزخ کا علم ہے۔ پل صراط اور وحی کوثر کا علم ہے۔ قریشترن کا علم ہے۔ جنت کی بہت سی نعمتوں اور دوزخ کی بہت سی تکالیف کی خبر ہے اور یہ سب چیزیں عالم غیب کی ہیں۔ لیکن صرف ان کے معلوم ہونے سے کوئی شخص دنیوی منافع کی تحصیل اور دنیوی مضار سے بچنے میں کامیاب نہیں ہو سکتا کیونکہ ان سور کا دنیوی نفع و نقصان سے کوئی خاص تعلق بھی نہیں ہے۔ ہر حال یہ بات بالکل جائید ہے کہ مطلق غیب کا علم استکثار خیر اور اجتناب سور کے لئے کسی طرح بھی کافی نہیں۔

ہیں آیت ہذا میں لفظ "غیب" سے مطلق غیب تو مراد نہیں ہو سکتا نیز چونکہ بعض غیوب کی اطلاع انبیاء علیہم السلام کو شروع ہی سے ہوتی ہے (مثلاً اللہ تعالیٰ اس کے صفات اور اس کے احکام کی) اس واسطے ہی مطلق غیب کے علم کی نفی وہ حضرات کسی وقت بھی نہیں فرما سکتے۔ پس اس وجہ سے بھی آیت ہذا میں مطلق غیب کے علم کی نفی مراد نہیں لی جاسکتی۔ واللہ اعلم۔

دوسرا احتمال یہ ہے کہ الفاظ کو استعمال متعینی کے لئے مانا جائے اور غیب سے کل غیوب غیر متناہیہ مراد ہوں اس صورت میں آیت کا مطلب یہ ہو گا کہ اگر مجھے تمام غیوب غیر متناہیہ کا بالاسستیاب علم ہوتا تو میں بہت سے دنیوی منافع حاصل کر دیتا۔ اور مجھے کوئی نقصان نہ پہنچتا۔

مگر ظاہر ہے کہ دنیوی منافع کی تحصیل اور نقصانات سے اجتناب تمام غیوب غیر متناہیہ کے علم مجید پر موقوف نہیں بلکہ اس کے لئے صرف ان غیوب کے علم کی ضرورت ہے جو عبادۃ اس تحصیل و اجتناب میں قسب کی صلاحیت رکھتے ہوں۔

فیروزہ کہ ابن کثیر کا سوال بھی کل غیوب کے متعلق نہیں تھا کہ آپ صوم اسکا خیر اور اس صوم سے اُن کے انتقار پر استشہاد فرمائیں جیسے کہ "لو لا ما مٹھتی ہے پس اس آیت کریمہ میں لفظ غیب سے نہ "معلق غیب" ہی مراد ہو سکتا ہے نہ کل غیوب۔ غیر متناہیہ ہی کا مراد لینا مناسب ہے۔ بلکہ اس سے خاص اس نوع کے غیوب مراد لینے چاہئیں جن سے دنیوی منافع اور مضار اس عالم اسباب میں وابستہ ہو سکتے ہیں اور انہی کے متعلق اہل مکہ کا سوال ہی تھا۔ ان اس میں شک نہیں کہ تیسرا اس صورت میں کل غیوب کے علم محیط کی نفی ہی ہو جائے گی۔ واللہ اعلم۔

تیسری شیعہ طلب چیز یہ ہے کہ یہاں کس قسم کے علم کی نفی کی گئی ہے آیا ذاتی کی یا عطائی کی؟ مدعیان علم غیب میں سے بعض حضرات نے اس آیت کا جواب دیتے ہوئے یہی لکھا ہے کہ یہاں صرف علم ذاتی کی نفی قصور ہے اور آیت کا مطلب یہ ہے کہ

پس آیت ہذا میں لفظ غیب سے مطلق غیب تو مراد نہیں ہو سکتا نیز چونکہ بعض غیب کی اصطلاح ایسا طبعیہ معنی کو شروع ہی سے ہوتی ہے مثلاً اللہ تعالیٰ اس کی صفات اور اس کے احکام کی اس واسطے بھی مطلق غیب کے طور کی فہم وہ حضرات کسی وقت بھی نہیں فرما سکتے۔ پس اس وجہ سے بھی آیت ہذا میں مطلق غیب کے علم کی نفی مراد نہیں لی جا سکتی۔ واللہ اعلم

دوسرا احتمال یہ ہے کہ الف لام کو استفراغ حقیقی کے بنے مانا جائے اور غیب سے کل غیب غیر متناہیہ مراد ہوں۔ اس صورت میں آیت کا مطلب یہ ہو گا کہ اگر مجھے تمام غیب غیر متناہیہ کا بلاستیعاب علم ہوتا تو میں بہت دنیوی منافع حاصل کر لیتا اور مجھے کوئی نقصان نہ پہنچتا۔

گورظا ہر جہ کہ دنیوی منافع کی تحصیل اور نقصانات سے اجتناب تمام غیب غیر متناہیہ کے علم محیط پر موقوف نہیں بلکہ اس کے لئے صرف ان غیب کے علم کی ضرورت ہے جو عادتاً اس تحصیل و اجتناب میں تسبیب کی صلاحیت رکھتے ہوں۔ نیز یہ کہ اہل کمال کا سوال بھی کل غیب کے متعلق نہیں تھا کہ آپ عدم شک و شبہ و تردید سے اس کے متناہیہ پر اعتقاد فرمائیں۔ جیسا کہ نوفاقی نے ہے۔ پس اس آیت کریمہ میں لفظ غیب سے نہ مطلق غیب ہی مراد ہو سکتا ہے نہ کل غیب غیر متناہیہ ہی کا مراد لینا اسب ہے۔ بلکہ اس سے خاص اس نوع کے غیب مراد لینے چاہیے جن سے دنیوی منافع اور مضار اس عالم مباح میں وابستہ ہو سکتے ہیں اور انہی کے تعلیق اہل کمال کا سوال بھی تھا۔ ہاں اس میں شک نہیں کہ نتیجہ اس صورت میں کل غیب کے علم محیط کی نفی ہو جائے گی۔ واللہ اعلم

تیسری یہ مطلب چیز یہ رہ جاتی ہے کہ یہاں کس قسم کے علم کی نفی کی گئی ہے یا ذاتی کی یا عطائی کی؟ مدعیان علم غیب میں سے بعض حضرات مے اس آیت کا جواب دیتے ہوئے ہیں لکھا ہے کہ یہاں صرف علم ذاتی کی نفی مقصود ہے اور آیت کا مطلب یہ ہے کہ:-

”اگر مجھے ذاتی علم غیب ہوتا اور میں بخدا کے بتلانے غیب کی بات کو جان لیتا تو بہت زیادہ منافع حاصل کر لیتا، اور مجھ کو شک و شبہ نہ پہنچتی۔“

لیکن اس توجیہ کا اہمال اس قدر ظاہر اور واضح ہے کہ بیان کی بھی حاجت نہیں۔
 قرآن مجید میں یہ آیت نازل ہوئی تھی کہ اس کا سوال خود علم ذاتی
 کے متعلق نہیں تھا بلکہ انہوں نے یہ دریافت کیا تھا کہ لا یجوز ان یشکوا فیہ و لا یسألوا فیہ
 قبل ان یجلبوا..... وہاں ارض الخ توحید کا تعجب الخ یعنی کیا آپ پر درود اگر گزرتا ہے جیسے
 اور انسانی نہیں دیتا بلکہ زمین پر خود نازل ہونے سے پہلے آپ کو اس کی اطلاع نہیں دی
 جاتی، مگر آپ اس کے مطابق عمل کر کے نفع حاصل کریں اور نقصانات سے بچ جائیں۔ مگر
 اس کے جواب میں یہ کہنا کہ قرآن مجید خدا کے بتلائے عجب کا علم ہوتا تو میں غیر شکر محبت کر لیتا۔
 اور مجھے کوئی تکلیف نہ پہنچی۔ ہر صاحب عقل کی نظر میں سوال اور آسمان جواب از آسمان
 کا مصداق ہوگا جس سے قرآن صاحب قرآن علیہ السلام یقیناً ایک میں دور پھر جب کہ
 ان مشرکین کے حضور علم ذاتی کا شہد بھی نہ تھی اور نہ آپ نے کبھی اس کا ادعا کیا تھا بلکہ
 آپ کا دعویٰ صرف وحی رسالت کا تھا تو پھر ان کے اس سوال کے جواب میں خاص شیخی اختیار
 کرنا اور اپنی ذات سے مراد ذاتی کی نفی کرنا (جس کا خود ان مشرکین کو بھی یقین تھا) اور بھی
 بے عمل بلکہ محض عمل ہی بات ہوگی۔

دوسرے یہ کہ اسکا ذخیرہ اور جناب میں اس کو کے لئے اس عالم اسباب میں اس
 اسباب مصلحت حضرت کا حصول ہونا ضروری ہے نہ کہ حصول علم ذاتی ہونا، ایک سہم بطبع اور
 اور صاحب عقل کو زبردستی نصیب ہونے کے لئے اتنا کافی ہے کہ اس کو یہ بات معلوم ہو کہ ہر
 ہے اور اس کے کھانے کا ذخیرہ طاقت ہے۔ علیٰ ہذا شخص شہد کے منافع حاصل کرنا چاہے اس
 کو صرف یہ معلوم کرنے کی ضرورت ہے کہ یہ شہد ہے اور اس کے یہ منافع ہیں اتنا معلوم ہونے
 کے بعد وہ اگر عیبت کو تو توفیق الہی شہد کھا کر نفع حاصل کر سکے گا اور زبردستی ہونے کے کا ہر حال
 اس کے لئے منافی اور مضرت کا علم ذاتی ضروری نہیں، بلکہ حلقی علم ہی جب میں اس کی
 زبردستی کے لئے کافی ہے۔ پس یہ کہنا کہ آیت ہذا میں علم غیب ذاتی ہی کی نفی ہے اور وہی مشکاک
 و عدم میں سو میں نوثر ہے بعض مفاد ہے۔

اعتراف آیت ہذا میں صرف علم ذاتی ہی کی نفی نہیں کی گئی بلکہ ان عیوب کے مطلق علم

مجلس اور خود مدعی ہے جو ہم پہلے عرض کر چکے ہیں کہ اس ہیئت میں حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے حال عدم استسکانِ خیر اور مس سوہ کو اس کا شاہد بنایا گیا ہے کہ آپ کو ان کی طرح پورا علم نہیں جن سے انسان کا نفع و نقصان عادتہ اس عالم اسباب میں وابستہ ہوتا ہے اور ہونکتہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ حال اخیر زمانہ حیات تک رہا کہ نہ اپنے استسکانِ خیر کیا اور نہ کسی سوئے عفو و غفرت حاصل ہوئی اس لئے معلوم ہوا کہ ان غیر کے عموماً آپ کو اس وقت تک بھی حاصل نہیں ہوا۔ واللہ اعلم

عدم استسکانِ خیر کے ثبوت کے لیے تو اتنا کافی ہے کہ جس وقت حضور نے دجال فرمایا ہے آپ کی ذرہ مبارک چند صاع جو کہ جیسے ایک یہودی کے یہاں رہن کمی ہوئی تھی درودِ سلام اور مس کا ثبوت آپ کا آخری مرض ہے۔ بالخصوص یہ واقعہ کہ اخیر ایام مرض میں ایک من جب آپ کو یہ معلوم ہوا کہ لوگ مسجد میں میرا انتظار کر رہے ہیں تو آپ کے پانی منگوا دیا اور غسل فرما کر مسجد جانے کے لیے اٹھنے کا ارادہ کیا تو آپ پر غشی طاری ہو گئی۔ پھر دیر کے بعد جب جوش بیا اور پھر آنسو معلوم ہوا کہ ابھی تک لوگ مسجد میں مسیكے منتظر ہیں تو دوبارہ غسل فرمایا اور پھر اپنے اور پھر غشی طاری ہو گئی۔ یہاں تک تین بار ایسا ہی ہوا کہ آپ غسل فرما کر مسجد جانے کے لیے اٹھے اور پھر یہ جوش طاری ہو گئی اور آپ نہ جاسکے اور بد حال ہوئے جو کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کو نازِ معانی کا حکم دیا۔ بہر حال یہ تین دفعہ مسجد آنے کے لیے اٹھا اور ہر بار غشی طاری ہو جانا بھی اس کو میں داخل ہے اور ظاہر ہے کہ اگر آپ کو اس وقت یہ معلوم ہو جاتا کہ یہ ارادہ پورا ہونے والا نہیں ہے اور میں جب حضورؐ کو گلبے غشی ہو جانے کی توقیعا آپ یہ ارادہ نہ فرماتے اور نہ بار بار مسجد کے لیے اٹھتے۔

بہر حال یہ حقیقت ناقابل انکار ہے کہ اخیر زمانہ حیات تک عدم استسکانِ خیر اور مس سوہ کے باب میں آپ کے حال وہی رہا جو پہلے سے تھا جس میں معلوم ہوا کہ اس وقت تک بھی آپ کو ان غریب کا پورا علم عطا نہیں فرمایا گیا جو استسکانِ خیر اور اجتناب عن مس سوہ میں عادتہ مؤثر رہتا ہے۔ واللہ اعلم

آیت مذکور میں رضا خانی تاویلات

آیت کا مطلب اور اس کے چلنے سے مدعا کا ثبوت تو ناظرینِ کرام کو معلوم ہو چکا اور اسی

کے ذیل میں مذکور ان تالیفات کا جواب بھی دے دیا گیا جو رضا خانی صاحبان اس آیت میں کرتے ہیں لیکن مناسب معلوم ہوتا ہے کہ ان میں ان جوابات کی تصریح بھی کر دی جائے جو پہلے مضمناً اور اشارۃً مذکور ہوئے ہیں۔

رضا خانی صاحبان کی طرف سے پہلی تاویل تو یہ کی جاتی ہے کہ اس آیت میں صرف علم غیب ذاتی کا ذکر ہے۔ یہ چیز اگرچہ بعض لوگوں کے فطری غرض سے بھی ممکن کی ہے لیکن اس قدر غریب اور پوچھ ہے کہ کسی عالم کی طرف اس کا انتساب ہی اس کے دامن علم کے لئے واجب ہے کیونکہ ہم بتا چکے ہیں کہ اہل مکہ کا سوال علم ذاتی کے متعلق نہیں تھا۔ پھر ان کے جوابتہ علم ذاتی کی نفی کرنا "سوال از آسمان جواب از سلطان" کا مصداق ہو گا غداہ انہی اشکاف شر اور عدم مس سوس کے لئے عادتہ صرف منافع اور مضار کے علم کی ضرورت ہے نہ کہ علم ذاتی کی کجہ س کا کوئی مخلوق کسے سے احتمال بھی نہیں۔ بہر حال ان وجوہ سے یہ ذاتی کا احتمال کو بالکل ہی مٹا دیا اور لایعنیہ "کہ درجہ میں ہے۔"

دوسری بات یہ بھی کہی جاتی ہے کہ یہ آیت ملتی ہے اس کے بعد حضور کو یہ علم بھی عطا فرما دیا گیا تھا اس کا جواب بھی گزرتا ہے چونکہ عدم مستلک غیر اودس سور حضور کی حیات طیبہ میں آخر تک مستمر رہا اور اسی کو اس آیت میں علم غیب پر شاہد بنایا گیا تھا تو اس آیت سے معلوم ہوگا کہ یہ علم غیب کچھ بغیر زمانہ تک بھی عطا نہیں ہوا پس آیت کا نفی ہوا استدلال میں قانع نہیں۔ ایک تیسری تاویل بعض لوگ یہ بھی کرتے ہیں کہ اس آیت میں علم غیب کی نفی سب سے توامع و انحصار کی گئی ہے اس میں تو شک نہیں کہ اس میں توامع در انحصار ہی ہے لیکن اس توامع کا یہ مطلب سمجھنا کافی لائق آپ کو ان تمام غروب کا علم تھا اور آپ نے بعد از انحصار معاذ اللہ صحت واقع عدم علم ظاہر کیا وجہ یہ کہ ان مدعیان علم غیب کا گمان ہے انسانی حیانت ہے پھر یہ بھی مروطہ ہے کہ یہ اپنے متعلق خود حضور کا اہل بیان نہیں ہے بلکہ اللہ تعالیٰ کا بیلین ہے اور قرآن میں ہے اور حقیقتی شائد اور اس کی تقدس کتاب اس سے پاک اور بری ہے کہ کسی خزان سے بھی اپنے محبوب رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے کسی واقعہ گمان کی نفی کر کے ان کے مرتبہ کو کم دیکھئے

ذبحہ فی اللہ عن ذوالجہاد کبیراً۔

بہر حال یہ آیت مبارکہ بھی چھانے دعا پر واضح اور مستحکم دلیل ہے کہ یہ آیت بعد استقامت
الغلبہ توفیق ہی پر موقوف ہے۔ وما تفتنى الآيات ولن تفتنهم قوم لا يؤمنون۔

تائیسویں آیت

الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ مِنْ قَبْلِكَ قَوْمٌ فِيهِ رَسُولٌ مِنْهُمْ وَأُولَٰئِكَ قَوْمٌ فِيهِ رَسُولٌ مِنْهُمْ
مِنْ قَبْلِكَ هُمْ لَا يُفْلِحُونَ (سورہ بقرہ)

حضرت شاہ ولی اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ اس کے ترجمہ میں فرماتے ہیں :-

”آپایا یہ وہاں ہے جہاں خدا نے پہلے ہی ایک نبی بھیج دیا تھا اور وہ قوم جس کو عباد و شُرکاء کا ایک بھلا ایشیاں
آمد نہ تھی اور ایشیاں را مگر خدا (فتح الرحمن)“

اور حضرت شاہ عبدالقادر صاحب رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں :-

”کیا نہیں پہنچی تم کو خبر ان کی جو پہلے تھے تم سے قوم نوح کی اور عباد و شُرکاء اور جو ان
سے پیچھے ہوئے ہیں کہ خبر نہیں مگر اللہ کو (نام احقر)“

اس آیت میں تو قوم اور عباد و شُرکاء کے بعد کی بعض ایسی قوموں کا پتہ دیا گیا ہے جن کے
حالات حق تعالیٰ کے سوا کسی کو معلوم نہیں۔

اس آیت کے تحت میں حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے :-

لَمَّا قَاتَلَ بَيْنَ اِبْرَاهِيمَ وَعَدَانَ ثَلَاثُونَ قُرْبًا لَا يَعْلَمُهُمْ اِلَّا اللَّهُ
کو حضرت ابراہیم اور عدنان کے درمیان تیس قرن
لیسے ہیں جن کو اللہ کے سوا کوئی نہیں جانتا۔
”مَنْ رَفَعَهُ مِثْرًا“

اور بعض جوہرات میں لکھتے ہیں کہ یہ الفاظ بھی آئے ہیں کہ

بَيْنَ عَدَانَ وَابْرَاهِيمَ ثَلَاثُونَ قُرْبًا
عدنان اور حضرت اسماعیل کے درمیان تیس آباد و اجداد
آپا لا بعد فزون
معلوم ہیں۔

اخر اہم عہدہ (ابن اللہ) کی اللہ جل جلالہ سے حد ۳

حضرت ابن عباسؓ کے اس ارشاد کو مدبر الزمرد نے اپنی تفسیر کے ص ۱۸۸ پر اور علامہ تفسیر نے عاقل ص ۱۹۲ پر اور امام رازی نے تفسیر ص ۲۱۲ پر اور خطیب شرمینی نے مروج ص ۱۹۹ پر بھی ذکر کیا ہے۔

اور ابی نصرؒ نے ابو جعفرؒ سے روایت کیا ہے کہ

قال رجل لعلي بن ابي طالب
انا انسب الناس قال
انك لا تنسب الناس قال
بلى فقال علي رضي الله عنه
ارايته قوله تعالى و
عاد و ثمود و اصحاب الرس
و قرون بين ذلك كثيرا قال
انا انسب قال لا لكني قال
ارايته قوله السم يا نكر
عباد الذين من قبلك
قوم نوح و عاد و ثمود و
الذين من بعدهم لا
يعلمهم الا الله فسكت
(درست ص ۴۴)

ایک شخص نے امیر المومنین حضرت علیؓ سے عرض کیا کہ میں
بڑا نسب میں ہوں تمام لوگوں کا نسب بیان کر سکتا ہوں
حضرت علیؓ نے فرمایا تم سب کا نسب بیان نہیں کر سکتے
اچھا کیا کہوں نہیں آپ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کا یہ قول
معلوم ہے اور عاد و ثمود اور اصحاب الرس اور ان کے قرون
جہت قبل و حضرت علیؓ کا نسب یہ تھا کہ رسول تعالیٰ نے
بن قوام غامد کو کر و قرہ نامہ بنی فدا نکھڑا کے الفاظ میں
کیا ہے کیا تم ان کو بھی جانتے ہو، ہاں میں نے کہا میں
میں ان قرون کثیرہ کا بھی نسب بیان کر سکتا ہوں آپ نے
فرمایا کہ اھی تم کو حق تعالیٰ کا ارشاد..... الذين يعلم
لا يعلمهم الا الله بھی معلوم ہے آپ کا مطلب یہ ہے
کہ جن قوم کے تعلق اس آیت میں حق تعالیٰ نے فرمایا
کہ ان کو جاننے والا نہیں جانتا، ان کا علم تو میرے پاس
سکتا ہے اس پر ہم نسب کے کسی مدعی کو خاموش
ہو جانا چاہیے۔

اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ

كان اقاقره هذه الآية يقول
كذب النسا بون
آپ جب اس آیت کو تلاوت فرماتے تو کہا کرتے
تھے کہ جو را نسب بیان کرنے والے کا ذہن میں

اندر محمد بن عبد بن جریر و ابن اسفند و ابن ابی حاتم و درخشید ص ۴۴ جلد ۲

وہ کتاب ایضاً البغوی فی المعانی والفاظ فی اللغات، و البراہین فی تفسیر القرآن الخیر
والخطیب فی صراح الخیر۔

اور ابن ابی شیبہ اور ابن المنذر نے حضرت عمرؓ بن الخطاب رضی اللہ عنہ سے بھی اس آیت
کے ذیل میں یہی قول روایت کیا ہے۔ (در منثور ۳۷۷ جلد ۴)
اور علی مرتضیٰ نے براہ راست خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے کہ
آپ نے اس آیت کے ذیل کے وقت ارشاد فرمایا :-

”کتاب الاختصاص“ (در کتاب) ہر نسب بیان کرنے والے بھرتے ہیں۔

بہر حال اس آیت کے ذیل میں یہ الفاظ خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی روایت
کئے گئے ہیں اور آپ کے جلیل القدر صحابی حضرت ابن مسعود اور عمر بن عمرؓ سے بھی اور
مطلب اس کا یہ ہے کہ ”نسبائین“ اس کے مدعی ہیں کہ ان کو حضرت آدم علیہ السلام
تک کا کل سلسلہ نسب معلوم ہے۔ حالانکہ اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ خدا کے سوا
اس سلسلہ کا پورا علم کسی کو بھی نہیں چنانچہ تفسیر ہی کے اس کا یہ مطلب ان الفاظ
میں بیان کیا ہے :-

یعنی انھم یدعون علم النسب الی آدم
مقد نفی الذی علم ذلک عن اعداء
فانک، معاد، ابن مسعود، کبیر، صراح الخیر

اور اسی واسطے اہم ماہک، جزء اللہ علیہ کے نزدیک یہ مکروہ ہے کہ کوئی شخص اپنا نسب
آدم علیہ السلام تک مسلسل بیان کرے حتیٰ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں بھی
ان کا مسلک یہی ہے کہ آپ کا نسب حضرت آدم علیہ السلام تک مسلسل بیان کیا جائے کیونکہ بعض
در بیان آباء و اجداد کا علم خدا کے سوا کسی کو نہیں۔ (مسائل التشریع جلد ۴)

انہ کا دافع، افتاء بہ لایجوز معد بن علیان
بن ادد (تہذیب الخیر، ص ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳

واقعہ صریح معلوم ہوتا ہے کہ قرون وسطیٰ میں جن قومیں اور جنی کہ حضور ہی کے سلسلہ نسب میں بعض ایسے آقا و ابدال بھی ہیں جن کا علم اس زمانہ میں خدا کے سو کسی کو نہیں تھی یہاں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی چنانچہ طور پر معلوم نہیں۔ واللہ بہ

یہ بھی ظاہر ہے کہ اس آیت میں قرآن اور عہد کی بحث کی بھی گنجائش نہیں کیونکہ عظیم ذاتی توفیق اللہ کو کسی ایک چیز کا بھی نہیں ہو سکتا نیز سند جبرہ آثار و روایات سے اس احتمال کا بھی قلع قمع کر دیا کہ اس آیت کے نزول کے بعد ان قرون غیر معلومہ اور ان نامعلوم آقا و ابدال کا بھی علم ہو گیا ہو گا (کہ لا یخفی) بہر حال یہ آیت بھی جہاں سے مدعا پر واضح اور مستحکم دلیل ہے

اٹھائیسویں آیت

وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشِّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ وَقُرْآنٌ مُبِينٌ (مبین)

حضرت شاہ ولی اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ اس کے ترجمے میں لوقام فرماتے ہیں :-
”وہ نامعلوم نہیں پیغامِ بشر و قرآنی نیست اور نہ نیستی مگر بندہ و قرآن کے درمیان (یعنی اللہ اور حضرت شاہ عبدالغفار صاحب رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں :-

”اور ہم نے نہیں سکھایا اس کو شعر کہن اور یہ اس کے لائق نہیں یہ تو نوری کھنٹی ہے اور قرآن ہے صاف“ (المعجم المصنوع)

اس آیت کا ہر ترکہ مفاد یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ تعالیٰ نے علم شعر عطا نہیں فرمایا اور وہ اللہ کے نزدیک حضور کے لیے مناسب بھی نہیں اور جب قرآن پاک نے حضور کے لیے علم شعر کو نامناسب اور غیر لائق قرار دے دیا تو احتمال بھی نہیں رہا کہ آپ ہی کے نزول کے بعد پیدا کیا ہو گا نہ ہی وجہ ہے کہ باوجود انتہائی فصاحت و بلاغت کے آپ سے بھی ایک شعر کہنا ثابت نہیں بلکہ جب کبھی آپ نے کسی دو شعر کا شعر بھی پڑھنا چاہا تو اس طرح پڑھا گیا کہ اس کی شعریت ختم ہو گئی۔

عبداللہ ذاتی اور عبد بن حمید اور ابن جریر و ابن کثیر اور ابن ابی ماسم نے حضرت قتادہ سے

روایت کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ جیسے یہ روایت پہنچی ہے کہ

انہ قبل لعالمیۃ رضی اللہ عنہما
 هل کان رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم یتمثل بنبی من الشعر
 قالت کان یغض الخدیث لہ
 غیر امہ کان یتمثل ببیت ابی
 منی قیس یجعل اولہ آخرہ
 و آخرہ اولہ ویقول : دیاتیک
 من لہر تنفد بالاعباس -
 فقال لہ ابو بکر رضی اللہ عنہ
 لیس ہکذا فقال رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم انی واللہ ما انا
 بشاعر وما ینسخ فی اورشور
 ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے کہ حضرت
 کی گئی کہ کیا حضور کوئی شعر بھی پڑھتے تھے ؟
 انہوں نے فرمایا کہ شعر آپ کو سب باتوں سے زیادہ
 ناپسند تھا البتہ کبھی کبھی آپ قسمیں شاعر کا یہ بیت
 "دیاتیک بالاعباس من لہر تنفد" امث پٹ کر
 پڑھا کرتے تھے اس طرح کہ من نہ سرودہ کر مقدم
 اور آخرہ پڑھ کر سرور کر کے دیاتیت من لہر تنفد
 بالاعباس پڑھتے تھے۔

حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے عرض کیا کہ حضور !
 اصل شعر یوں نہیں ہے حضرت نے ارشاد فرمایا کہ
 خدا کی قسم میں شاعر نہیں ہوں اور شعر میرے
 مناسب بھی نہیں۔

اور ابی سعد و ابی ابی حاتم اور مرزبان سے حضرت جابر بن عبد اللہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کبھی کبھی یہ بیت پڑھا کرتے تھے کئی بالاسلامہ الشیب لہم ناہیا زعمالکم
 اصل مرزبان مصرعہ اس طرح ہے کئی الشیب والاصمہ لہم ناہیا "مگر حضور اللہ سے ہمیشہ
 اسی طرح امث پٹ کر کے پڑھتے تھے ایسے حضرت صدیق اکبر نے عرض کیا :

اشہد انک رسول اللہ ما حدثنہ شعر
 وما ینسخ لک : اور مرزبان نے فرمایا :
 میں گواہی دیتا ہوں کہ آپ اللہ کے رسول ہی ہیں
 آپ کو شعر کا علم نہیں بلکہ اللہ آپ کے وہ مناسب بھی نہیں۔

اور ابن سعد سے حضرت عبدالرحمن بن ابی الزناد سے روایت کیا ہے کہ :
 ان الغی صلی اللہ علیہ وسلم قال
 للعباس بن مروان ارنیت قویک
 اصبح بھی دھب العبد بین الاحق و
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عباس بن مروان سے
 فرمایا : ارنیت قویک اور کہا : کیا قول شعر ہے
 بھی دھب العبد بین الاحق و

حضرت ابو جعفر نے عرض کیا ہے فقہ کے رسول آپؑ
میرے ماں باپ قرآن میں نہ آپؑ خود شاعر
ہیں نہ شعر کے راوی ہیں اور نہ آپؑ کیلئے یہ سزاوار ہے
اصل شعر کہوں کہ میں عینہ والا ہوں

اور خط ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ اسی آیت کو رد کیا ہے۔
اللہ تعالیٰ اپنے پیغمبر حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف
سے خبر دیتے ہوئے فرماتا ہے کہ تم انسان کو شعر کا سوا نہیں
دیا اور نہ وہ ان کے لئے مناسب ہے یعنی وہ آپؑ کی
طبیعت میں داخل نہیں اس لئے نہ کہ کوہِ ہند ہے
اور نہ آپؑ کی فطرت اس کی متقاضی ہے اور اس کا رد
ہوئے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ٹھیک ذہن پر
ایشعر بھی محض نہ تھا بلکہ جب آپؑ کوئی شعر فرماتے تھے
تو اس کو گرا لیا کرتے تھے یا اقامت پر لے جاتے تھے اور ابو زرعہ
رازی اپنی سند سے شمس سے روایت کرتے ہیں عبد اللہ بن
کی اور اس میں کوئی کچھ شک یا شک ایسا پیدا نہیں
ہو اجماع شعر نہ کہتا۔ بحسب سند رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کے۔

عینہ فقیہ فقال ابو جعفر عی اللہ عندہ
جانی انت و امی بار رسول اللہ ما انت بشاعر
کذا رویہ فلا یجوز ہذا اما قال ابن
عینہ والا ہر جع ہذا ہذا

اور خط ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ اسی آیت کو رد کیا ہے۔
یعنی عز وجل یخبرنا عن نبیہ محمد
صلی اللہ علیہ وسلم انہ ما علمہ ما شعر
وما یفعلی لہ امی ما ہر جع ہذا ہذا
یعنی فلا یجوز ہذا ہذا ہذا ہذا
انہ صلی اللہ علیہ وسلم کان لا یفعل
یخبرنا علی وزن منقطع بل ان انشدہ
در حقیقہ اور نہ ہر جعہ وقال ابو زرعہ
الرازی حدیثا اسمعیل بن عیاض
عن ایبہ عن الشعبي انہ قال ما
ولد عبد اللہ منظم ذکر ولا انشأ الا یقول
الشعر لا یرسل ما اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
ذکرہ ابن عساکر تفسیر ابن کثیر

اور علامہ علی بن محمد خاتن تفسیر باب تالی میں فرماتے ہیں۔

اور ہم کے آپ کو شعر نہیں لکھا یا اور نہ آپؑ کیلئے یہ سزاوار ہے
یعنی نہ آپؑ کیلئے سہل ہے اور نہ آپؑ کے ہاں ہر جع
نہ آپؑ کی شعر نظم کرنا چاہیں تو یہ آپؑ کی طبیعت پر ہوتا ہے
اس طرح جس طرح کہ ہم نے ذکر کیا ہے کہ نہ آپؑ لکھ سکتے
ہیں اور نہ حساب کتاب کر سکتے ہیں اور یہ کچھ اس لئے ہے

وما علمناہ الشعر وما یفعلی لہ
ای ما یفعل لہ ذلک وما یصلح منہ
بحیث لو اراد نظم شعر لہ ریات
لہ ذلک کما جعناہ امیلا لا یکنب لا
یحیی لکن الحقیقۃ الیک والشہادۃ

موجود۔ قال العلماء: ما كان بقرن
 له بيت شعر وان تامل بيت شعر
 جبري عسلی لسانہ منکر۔
 (تفسیر خازن)

کہ بیت پر زنی مضبوطی کے ساتھ قلم ہو جائے اور شکستہ
 کیسے کنجائش نہ ہے۔ لہذا کہہ رہے ہیں کہ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کوئی شعر موزوں نہ ہوتا تھا۔
 اگر کسی کا شعر کہیں پڑھا تو ٹوٹ چھوٹ کر لینی بے وزن
 ہو کر آپ کی زبان مقدس پر جاری ہوا۔

اور امام بغوی رحمہ اللہ علیہ نے بھی اس موقع پر یہی مضمون کچھ اختصار کے ساتھ ادا کیا
 ہے (معالم التنزیل ص ۱۳)۔ اور علامہ نسفی حنفی اپنی تفسیر "دارک التنزیل" میں فرماتے ہیں۔
 (وواعلنا الشعر) وواعلنا الشعر (وواعلنا الشعر)
 علیہ السلام قول الشعر (وواعلنا الشعر)
 بتعلم القرآن الشعر علی معنی ان
 القرآن لیس شعر۔
 (اور ہم نے نہیں سکھایا انکو شعر) یعنی ہم نے پیغمبر
 علیہ السلام کو شعر کے قول کا علم نہیں دیا۔ کہ ہم نے
 قرآن کی تعلیم کے شعر کی تعلیم نہیں دی، اس میں اگر کہ
 قرآن شعر نہیں ہے۔

اس کے بعد وہابی بھی لڑا کی تفسیر میں علامہ موصوف نے بھی قریب قریب وہی کھلایا ہے
 جو علامہ خازن نے فرمایا۔ (دارک ص ۱۳)۔

یہاں تک جو روایات اور جو تفسیری عبارات مذکور ہوئیں ان کی روشنی میں یہ حقیقت
 ابھی طرح واضح ہو جاتی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو حق تعالیٰ نے شعر کا علم عطا نہیں
 فرمایا اور حکمت الہی میں وہ حضور کے شایان شان بھی نہ تھا اور آپ کی بیع مبارک کو شعر
 شاعری سے بہت زیادہ بعد تھا۔

آیت ہذا میں رضا خانی تاویلات

مولوی احمد رضا خان صاحب نے اپنی متعدد تصنیفوں میں اس آیت کے متعلق لکھا
 ہے کہ "اس میں ملکہ شعر کی اپنی کئی ہے اور مراد یہ ہے کہ ہم نے اپنے رسول کو شعر گوئی کا ملکہ
 نہیں دیا۔۔۔ اور مولوی نعیم الدین صاحب نے اسی کے ساتھ ایک دوسری تاویل یہ بھی

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت مقدسہ پر غائر نظر ڈالنے سے یہ بات قطعی طور پر معلوم ہو جاتی ہے کہ حق تعالیٰ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو غیر معمولی علمی کمالات سے نواzenے کے باوجود شعر کا علم بھی نہیں فرمایا تھا اور اس میں یہ حکمت تھی کہ مبادا اگر آپ شاعر ہوتے تو معاند دشمن یہ کہہ سکتے تھے کہ جناب یہ پہلے ہی سے ایک کامیاب شاعر ہیں انہوں نے اگر اپنے شاعرانہ کمال سے کام لے کر قرآن مجیدی فصیح میں کتاب خود بنالی ہو تو کیا عجب ہے۔ پس حق تعالیٰ نے اس قسم کے شکوک و شبہات کے باوجود چھانٹنے کے لیے آپ کو علم شعر سے قطعی معذور رکھا اور اس کی طرف سے طبیعت میں ناقابل پیدا کر دیا کہ آپ کبھی کسی دوسرے کا شعر بھی ٹھیک زن کے ساتھ نہیں پڑھ سکے اور یہ بالکل اس طرح ہوا جس طرح کہ آپ کو حق تعالیٰ نے اہل رکھ کر دیا کہ اگر آپ پڑھ لکھ ہوتے تو تاریک باطن و غفلت کو یہ کہنے کی گنجائش ہوتی کہ جناب انہوں نے یہ علمی مضامین کسی کتاب سے نقل کر لئے ہوں گے۔ قرآن کہتا ہے :-

وَمَا كُنْتَ تَتْلُو مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ
وَلَا تَخْطُوهُ بِيَمِينِكَ إِلَّا ضَلالًا
المبطلون - حکوت ہے
یہ اہل باطل کچھ شہ نہ کھاتے۔

القرآن آپ کی نبوت کو روشن سے روشن تر کرنے کے لیے حکمتِ الہی کا تعاضد تھا کہ آپ کو علم شعر نہ دیا جائے چنانچہ آپ کو اس سے بالکل بے بہرہ رکھا گیا اور آپ شعر بھی آپ کے لیے کسی تاویل سے علم شعر ثابت کرتا ہے فی الحقیقت وہ آپ کی نبوت کو دشمنوں کی تحریروں میں شکوک کرنے کی سعی باطل کرتا ہے طہہ جندی من یشار الی صراط مستقیم۔

انتیسویں آیت

وَلَقَدْ كُنَّا مِنَ الْغُرُجِ قَلِيلًا
ہم کے زمانہ میں حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ ارقام فرماتے ہیں :-

و سوال می کنند ترا از روح، بخود روح از فرمان پروردگار من است و شما ندانید، مشدداً ایہ
از علم مگر اندکے" (المستخرج من الحمن)

اور حضرت شاہ عبدالقادر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں :-

"اور تجھ سے پوچھتے ہیں روح کو، تو کہہ روح ہے میسر، سب کے علم سے اور تم کو خبر دی
ہے بہت تھوڑی سی" (دام النسیب)

اس آیت کا شان نزول جو روایات صحیحہ میں وارد ہوئے ہیں وہ یہ ہے کہ کفار کی ایک
جماعت نے استخوان اور آرد نمکس کے غور پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روح کے تعلق
سوال کیا تھا جس کے جواب میں فرمایا گیا کہ :

قُلِ الْوُحُوشُ مِنَ الْغَيْرِ كُنَّ ۖ وَمَا أَوْثَقْتُمُ بَيْنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا ۝

اس کی تفسیر میں حافظ ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں :-

و قوله - قُلِ الْوُحُوشُ مِنَ الْغَيْرِ كُنَّ ۖ	اس کا مطلب یہ ہے کہ روح اللہ کے فعل سے ہے
وَمَا أَوْثَقْتُمُ بَيْنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا ۝	اور ان چیزوں میں سے ہے جن کے علم کو اللہ نے اپنے
وَنَسَّكُمْ وَلِهَذَا قَالَ وَمَا أَوْثَقْتُمُ	ہی لئے غمیں کر لیا ہے اور تم کو نہیں دیتا ہے اور
مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا ۝	اسی واسطے بعد میں فرماتا وَمَا أَوْثَقْتُمُ
۝ اَظْهَرَ كَم مِّنْ عِلْمٍ إِلَّا عَلَى	الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا ۝ یعنی اللہ نے اپنے علم
الْقَلِيلِ فَإِنَّهُ لَا يَحِيطُ أَحَدٌ	کے بہت قدر ثمن سے حق پر دم کو اظہر دی ہے
بِشَيْءٍ مِّنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا نَشَاءُ ۝	لیونکہ کوئی بھی ایسا نہیں جو علم الہی سے کسی چیز کو بھی
تَبَارَكَ وَتَعَالَى ۝ تفسیر ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ	پڑھے اور پر جاننا ہو مگر اس قدر کے کہ خدا چاہے۔

اور علامہ غازی رحمۃ اللہ علیہ نے آیت ہذا کی تفسیر میں کہیں روح کے تعلق جس کا آپ
سے سوال کیا گیا تھا، پہلے تو چند معروف اقوال لکھے ہیں اور ان میں سے اس کو صحیح
قرار دیا ہے کہ یہ سوال روح انسان ہی کے تعلق تھا، جس سے انسان کی زندگی کا قیام
ہے اس کے بعد علامہ معروف نے اس روح انسانی کی ماہیت اور حقیقت کے بارے میں
بھی چند اقوال نقل کئے ہیں ان تمام اقوال کا ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں :-

اولی الاقوال ان یوکل علیہ
 الی اللہ عنہ وجلی وہو قول
 اہل السنۃ قال عبد اللہ
 بن یزید ان اللہ لیس یطلع
 علی الروح ملکاً مقرباً ولا
 نبیاً مرسلان لیس قولہ
 حق الروح من امر ربی ای
 من علمہ بن الذی استأثر بہ
 اس کے بعد علامہ خازنؒ نے ایک قول کسی معلوم شخص کا یہ بھی نقل کیا ہے کہ روح
 کا علم خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو حاصل تھا، لیکن چونکہ دوسروں کو اس کی خبر نہ پائی
 نبوت کی علامت تھی اس لئے آپ نے کسی دوست سے کہ نہیں بتلایا لیکن اس قول کے نقل
 کرنے کے بعد فرماتے ہیں کہ ۱۔
 والقول الاصح لہو ان اللہ عن وجلی
 استأثر بہم الروح (عائتہ مشکوٰۃ ص ۴۰)
 علامہ نقوی رحمۃ اللہ علیہ نے بھی اس آیت کے ذیل میں وہی سبب ذکر لکھا ہے جو عائشہؓ
 سے لکھا گیا۔ (معالم مشرق جلد ۱۳)
 اور خطیب شریبی نے معالم کے حوالے سے یہی لکھا ہے اور اسی کو خود اختیار
 کیا ہے۔ (سنن ترمذی ج ۳ جلد ۱۰)
 اور علامہ شبلی صنفیؒ اسی آیت کی تفسیر میں فرماتے ہیں۔

رویتوںک عن الروح قل الروح
 من امر ربی ای من امر دینہ
 دینی الجہود علی اللہ المودع
 الذی فی الخیوان مخلوق
 مطلب آیت کا یہ ہے کہ روح اللہ کے اس امر سے
 ہے کہ اس کو اللہ تعالیٰ ہی جانتا ہے جہود کا مطلب
 ہے کہ اس آیت میں جس روح کا ذکر ہے وہ روح حیوانی
 ہی ہے اور اس کی حقیقت کا انہی کی تصور سے

سوال کیا تھا پس اپنے ان کو بتلاد کہ وہ اللہ کے علم سے ہے جن ان امور میں سے ہے جن کے علم کو اللہ نے اپنے واسطے خاص کر لیا ہے اور ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس وارثانی سے تشریف لے گئے اور صلی یہ کہ آپ کو اللہ علم نہ تھا اور آپ کوئی غور و فکر میں نہیں بھی عمریں خروج کئے گئے باوجود روئے کی حقیقت دریافت کرنے سے عاجز رہے اور اس میں حکمت یہ ہے کہ انسان ایک ایسی مخلوق کی معرفت سے اپنے عقل کی عاجزی و عجز کو کہ جس کا ہر وقت اس کی یاد ہے یہ سمجھے کہ وہ اپنے فانی عز و جل کی حقیقت دریافت کرنے سے عاجز تر ہے۔

اور اس کے خالق اللہ عزوجل (ماہنامہ مسند، جلد ۲)

اور علامہ ابوہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں۔

”من ادبني“ میں اس بات کی اسناد میں علمی کے لئے ہے کہ اس شخص کو جو نبی کے پیغمبر کے لئے اس میں سب مخلوق مسترک ہے اور مطلب یہ ہے کہ روح ان امور خاصہ میں سے ہے جن کے علم کو اللہ تعالیٰ نے اپنے ہی لئے خاص کر لیا ہے۔

حقیقتہً فسخیرانہ من امر اللہ ای ما اسما شہدہ۔ وعن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ بعد مصلی النبی صلی اللہ علیہ وسلم وما یعلم فی روح وحده عجزت الا وائل عن ادراك ما حقیقتہ بعد اتفاق الاعصار الطویلہ علی الخوض فیہ والحکمة فی ذالک تعجیل العقل عن ادراک معرفۃ مخلوق عباد اللہ لیلیدل علی انہ عن

قل الروح من امر ربی (الاضافۃ) لا یختص بالعلمی لا الایجابی لا شتر احکام کل فیہ ... ای ہو من جنس ما استأثر اللہ بعلمہ من الامور الخفیہ

پھر یہ سطر کے بعد فرماتے ہیں کہ:-

اس میں تعجب ہے اس بات پر کہ روح ان چیزوں میں ہے جن کی کوئی اور حقیقت کو دائرہ اور اک

دقیقہ تنبیہ علی انہ ما لا تعبط بکنہ دائرة ادراک البصر واما

الممكن هذا الخلق الاحكامي
المدرج ما استثنى بقوله تعالى
وما اوتيتكم من العلم الا قليلا
(تفسير ابو السعود ص ۱۸)

بشری عید نہیں ہو سکتا اور بشر کچھ روح کی اس
قدر اجمال معرفت ممکن ہے جو یہاں مذکور ہوئی تاکہ
”وما اوتيتكم من العلم الا قليلا“
کے مستثنائیں داخل ہے۔

اور علامہ معین بن صفی جامع البیان میں فرماتے ہیں :-

قل الروح من امر ربي
مسما استثنى بعبارة
(تفسير ابن كثير ص ۱۲۵)

مطلب آیت کا یہ ہے کہ روح میرے رب کے امر سے
ہے یعنی ان اور مخصوص میں سے ہے جن کے علم
کو حق تعالیٰ نے اپنے لئے خاص فرمایا ہے۔

مفسرین کو ہم کی جو عبارات یہاں محکم مذکور ہوئیں ان سب میں آیت کا مفاد یہ
بتلایا گیا ہے کہ حقیقت روح کا علم حق تعالیٰ ہی کو ہے اور اس نے اپنے ہی واسطے خاص
کر لیا ہے۔ اور حضرت ابو ہریرہ کی جو روایت ”ما رگ النفری“ کے واسطے اور لکل
ہو چکی ہے، اس میں بھی تصریح ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کائنات کے وقت
تک بھی حقیقت روح کا علم حاصل نہ تھا۔

اور علامہ حازن رحمۃ اللہ علیہ کے قول سے معلوم ہو چکا ہے کہ ہمیر اہل سنت کا
اس باب میں یہی خیال ہے اور وہ آیت ہدائی روشنی میں اسی طرف لے گئے ہیں، کہ
حقیقت روح کا علم مخصوصات باری تعالیٰ سے ہے اور کسی مخلوق کو اس کی اطلاع
نہیں دی گئی ہے، اور اکابر صوفیہ رحمہم اللہ تعالیٰ کا بھی یہی مسلک ہے چنانچہ حافظ ابن حجر
رحمۃ اللہ علیہ نے عوارف الصادق کے قول سے سید الطائفہ حضرت جنید بغدادی
رحمۃ اللہ علیہ سے نقل کیا ہے :-

انہ قل الروح استثنى الله بعبارة
فان لم يطلع عليه احد من خلقه
(مشترک البخاری ص ۱۷۱ ج ۱)

آپ نے فرمایا کہ روح کے علم کو حق تعالیٰ نے اپنے
واسطے خاص کر لیا ہے اور کسی مخلوق کو اس کی اطلاع
نہیں دی ہے۔

لیکن بعض متأخرین صوفیہ اور اسی طرح بعض مفسرین نے بھی ہمیر کے اس مسلک سے

اختلاف کیلئے اور ان کے نزدیک یہ چیز نہایت ہی مستبعد ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو حقیقت روح کا علم نہ ہو۔ امام غزالی اور امام رازی بھی ان ہی میں ہیں اور مؤرخانہ کرنے تفسیر کبیر میں اس پر حسب عادت بسبب کلام کیا ہے لیکن جو وجوہات پیش کئے ہیں وہ خلاف توقع بہت ہی کمزور ہیں۔ سچو نگہ رکھئے تو ان میں اس مسئلہ پر کلام کرتے ہوئے انہی چیزوں کو پیش کیا کرتے ہیں جس سے مناسب ہے کہ یہاں ان پر بھی کلام کر دیا جائے۔ امام رازی علیہ الرحمہ نے پہلی چیز تو پیش کی ہے کہ:

خروج خواہ کیسی ہی لطیف کیوں نہ ہو۔ مگر حق تعالیٰ شانہ سے تو بلند مرتبہ نہیں ہے۔ پھر جب کہ حق سبحانی کی معرفت ممکن بلکہ حاصل ہے، تو پھر روح کی معرفت سے کون کی چیز مانع ہے؟

حق تعالیٰ امام رازی پر اپنی رحمتیں نازل فرمائے۔ حجت ہے کہ ان کے قلم سے ایسی بات کیوں نکل گئی۔ اہل سنت میں سے اس کا تو کوئی بھی قائل نہیں ہے کہ حق تعالیٰ شانہ کی پوری پوری معرفت یعنی اس کی کثرت اور حقیقت کا ادراک کسی مخلوق کو حاصل ہے۔ کائنات میں سے جس کو جس قدر بھی معرفت خداوندی حاصل ہے وہ صرف فی الجملہ معرفت اور ادراک جو جبرئیل علیہ السلام سے سید الانبیاء و المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا تھا: "صرفنا حق معرفتک" اور اگر امام شافعی کا مقصد یہی فی الجملہ معرفت ہے تو اس سے کس کو انکار ہے۔ سبب شک حق تعالیٰ اور اسی طرح روح کی فی الجملہ معرفت مخلوق کو بھی حاصل ہے اور اس میں زیادہ سے زیادہ حصہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام بالخصوص حضور سید الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے۔

ایک دوسری بات امام رازی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے مدعا کی تائید میں بھی لکھی ہے کہ:-
تدوین کی معرفت تو معمولی درجہ کے فلاسفہ اور اہل درجہ کے حکیمین کو بھی حاصل ہوتی ہے پس ایسی صورت میں حضور کا یہ فرمانا کہ مجھے روح کی حقیقت معلوم نہیں تو ان کی انکساری میں حضور کی بے قدری اور کم وقتی کا باعث ہو گا۔ پس آیت کا یہ مطلب نہیں لینا چاہیے کہ روح کا علم صرف خدا ہی کو ہے۔

لیکن یہ ہر ہے کہ امام ربی رحمۃ اللہ علیہ کی یہ وجہ پہلی سے بھی زیادہ کمزور ہے بالخصوص ان کو یہ فرمانا کہ: ”ما فرقتہ سواہ اراذل شکمیں کو روح کی معرفت حاصل ہے۔“ سخت حیرت انگیز اور تھکب خیز ہے۔ وہ کون سا فلسفی یا متکلم ہے جس کے متعلق یہ کہا جاسکے کہ اس کو حقیقت روح کی پوری معرفت حاصل ہے۔

معاد اللہ! یہ عقیدہ یسویون معرفۃ
الحقائق والیہ واللہ انہما جاحل
بالتاسیہ الا ان جملہ سر مرکب
ان یعقوبت الا کلمنا وان الظن لا
یغنی عن الحق شئیناً

وہ محتاج اشیاہ کی معرفت کے مدعی ہیں اور خدا کی قسم
ان کو تو اس کو چہ کی جو ابھی نہیں بھی اور وہ تو اس
بدبایں و مبہوس سے بھی زیادہ بجزیر ہیں لیکن ان کا پہلی
مرتبہ یہ وہ جو کہہ سکتے ہیں میں عقل کو نہیں سے کہتے ہیں۔
اور یہاں اسل اور عقلمیں سے کام نہیں چلتا

ایک تیسری وجہ امام موصوف نے یہ بھی لکھی ہے کہ:

”حق تعالیٰ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں فرمایا ہے: ”الرحمن علیہ
بشراک“ اور فرمایا ہے: ”وما شئک منکم تکل تعلم وکان فضل اللہ
علیک عظیماً“ نیز ارشاد فرمایا ہے: ”وقل رب زدنی علماً“ اور قرآن پاک کے بارے
میں ارشاد ہے ولا تطع الا یاہس الا فی کذبین اور خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
دعا فرمایا کرتے تھے ”اے اللہ! مشیہ نکاحی پس نفس پاک کو یہ حال ہو جس کے لئے
کس طرح لائق ہے کہ وہ روح کی حقیقت کے متعلق کہہ سکے کہ ”میں اس کو نہیں
جانتا“ جانا کہ یہ تو ان مشہور اور متداول مسئلوں میں سے ہے جو جوہر ناس کے
ذکر میں آتے رہتے ہیں۔“

اس کے جواب میں گزارش ہے کہ نصوص مذکورہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے
میں بیشک غیر معمولی علمی وسعت ثابت ہے اور یقیناً آنحضرت کو حق تعالیٰ نے ساری مخلوق
سے زیادہ ملکی کمال دیا تھا۔ لیکن بائیں یہ منور ہی نہیں کہ آپ کو حقیقت روح کا بھی علم
عطا فرمایا گیا ہو جس طرح اس کمال ملی کے باوجود کسی حکمت کی وجہ سے آپ کو علم شعر نہیں دیا گیا

حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ اس کے ترجمہ میں ارقام فرماتے ہیں :-
 "خدا میداند کچھ در شکم بر میدارد و ہر زنے و کچھ ناقص میکند و گھما ، و کچھ زیادہ میخوردند
 و ہر چیز سے نزدیک او باندہ اندہ است و نامست بہ پہنان و آشکارا بزرگ است
 بلند مرتبہ است یکسان است از شملہ کے کہ پوشد سخن را ، و گئے کہ بگو او باندہ
 گوید آرا و گئے کہ دے پہانی سب و در شب و گئے کہ لوراہ میر و دور روز" (ترجمہ)
 اور حضرت شاہ عبدالقادر رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں :-

"اللہ جانتا ہے جو پیٹ میں رکھتی ہے ہر مادہ اور جو سکتے ہیں پیٹ اور
 فرماتے ہیں اور ہر چیز کی اس کے پاس گنتی ہے۔ جاننے والا چھپے اور کھلے کا ،
 سب سے بڑا اور نہ برابر ہے تم میں جو چکی بات کہے اور جو کہے پکار کر اور جو
 چھپا رہا ہے رات میں اور جو گھیراں میں پھرتا ہے دن کو" (راہِ راستہ)۔
 اس آیت کریمہ میں حق تعالیٰ کا کمال علمی بیان کیا گیا ہے کہ اس کی یہ شان ہے کہ
 ہر مادہ کے پیٹ میں جو حمل ہوتا ہے وہ اس کو پوری طرح جانتا ہے (کہ اچھا ہو گا یا بُرا
 خوبصورت ہو گا یا بد صورت ، نیک سخت ہو گا یا بد بخت ، عمر زیادہ ہو گی یا کم عمری
 مستقبل میں اس پر جو حالات اور عوارضات وارد ہوتے والے ہوتے ہیں وہ تفصیل ان
 سب کو بھی جانتا ہے) نیز جنوں کی کئی بیشی جنین کا نقصان و کمال بھی اس کے معلوم ہوتا
 ہے اور ہر چیز کا اس کے نزدیک ازل ہی سے ایک اندازہ ہے جس سے وہ باہر نہیں جا
 سکتی اور ہم میں سے جو شخص کہہ رہا ہے اور جو بلند آواز سے پکارے اور جو راست کی
 اندھیریوں میں گھس چھپتا پھرے اور جو دن کے اچلے میں سادہ عام پر چلے وہ سب برابر ہے
 اور آیت کا سابق بتا رہا ہے کہ وہ غیہ و خبیثہ ایسی اس شان میں متغیر و متحول نہ ہو گی
 لیکن اگر ہم اس کے سوا کسی دوسرے کے لئے بھی جمیع ماکان و مایکون کا علم عین تفصیل
 مان لیں (جیسا کہ رضا خانی صاحبان کا خیال ہے) تو یہ متغیر و اختصاص باقی نہیں رہتا
 کیونکہ اس صورت میں اس (عالم جمیع ماکان و مایکون) پر بھی یہ بات صادق کہے گی کہ اس کو
 ہر مادہ کے حال کا پورا پورا علم ہے وہ جنوں کے گھساؤ و جھساؤ کو تفصیلی طور پر جانتا ہے اور کہتے

سے بولنے والے اور دوسرے پکھارنے والے اسی طرح رات کی اندھیروں میں چھپنے والے اور دن کو راستوں میں پھٹنے والے اس کے لیے سب برابر ہیں۔
 الغرض یہ آیت بھی صاف بتا رہی ہے کہ جمیع ممالک و مایکون کا علم فی عیط حق تعالیٰ کے سوا کسی کو نہیں۔ چونکہ یہ آیت سورہ نعمان کی اس آخری آیت کے ہم معنوں ہے جو کتاب ہڈ کے صدمہ پر درج ہو چکی ہے اور وہاں ہم اس پر کافی بحث کر چکے ہیں اور محافل کی طرف سے پیش کی جانے والی تمام تاویلات و تفسیرات کا مکمل جواب دے چکے ہیں۔ اس لیے یہاں اس کے متعلق کسی بحث کی ضرورت نہیں سمجھتے۔ تاہم یہاں ہی خلاصہ فرمائیں۔

نظر یہ کرام کو یاد ہو گا کہ ہم نے اس سلسلہ کے آغاز میں منشأ کلام کی آہین بحث کر کے بتلایا تھا کہ اہل بدعت میں سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے جمیع ممالک و مایکون کا علم تفصیلی عیط ثابت کرنے والے یمن شہم کے لوگ ہیں، ایک وہ جو منشاء کلام کے اس عالم میں تشریف لائے سے بھی پہلے شہم ماورہ ہی میں آپ کے لیے اس علم عیط کا حصول فائز نہیں۔ دوسرے وہ جو شب معراج میں اس علم کے عطا ہونے کے قابل ہوئے اور تیسرے وہ جو کہتے ہیں کہ یہ علم بدائیت سے تدبیراً آپ کو عطا ہوا تھا شہم شہم نزول یا قرآن کے ساتھ اس علم کی بھی تکمیل ہو گئی۔

چونکہ فضل بریلوی مولوی احمد رضا خاں صاحب نے اپنی مناظرۃ تصانیف میں اسی آخری راستہ کو زیادہ پراسن کچھ کر اختیار کیا ہے اور ان کی ذریت بھی تفتیح و توسیع کے وقت اکثر یہی کہتی ہے اس لیے ہم نے بھی ساری گزشتہ بحث میں صرف اسی کو مد نظر رکھا۔

سلف: زہد و عت کے شہر زلف مدد متی تاملی نقلی سرمدی مولوی نے اپنی کتاب اور آداب مصلحت

کے صفحہ ۱۳۹ پر لایا ہے صفحہ ۲۱۲

مذہب: مولوی محمد امجد رضا صاحب مولوی کے عقیدہ قابلہ یہ ہے جیسا کہ ان کی کتاب "افکار السیاح"

کے صفحہ ۲۰۳ کی عبارت سے معلوم ہوتا ہے ۱۰۰

سلف: مولوی محمد رضا خاں صاحب نے خط رسالہ "ابناکرا" مصطفیٰ زفر و مولیٰ اس کو اختیار کیا ہے۔

اور اب تک جو تیس آیتیں پیش کیں وہ براہ راست اسی کے رد میں پیش کیں۔ اگرچہ انہی سے اس نے اپنے اور دوسرے فرق کا بھی رد ہو جاتا ہے جو حضور کے لئے ماکان و ماکون کا علم تفصیل شکم وادری میں یا شب معراج میں مانتے ہیں لیکن اب حسبِ عدل ہم اپنی بحث کا رخ غلط نہیں دوںں قرینوں کی طرف پھرتے ہیں۔
اب جو آیات ہم پیش کریں گے وہ خصوصیت کے ساتھ نہیں پر محبت ہوں گی۔ وَاللّٰهُ يَهْدِي مَنْ يَّشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ

اکتیسویں آیت

مَا كَانَ لِبَشَرٍ اَنْ يَّحْكُمَ لَكَ اَمْرًا نَّزَلْنَاهُ فِي الْكِتَابِ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمَا لَكَ بِالْاَمْرِ عَلَيْهِمْ فَذَلِكُمْ كَيْفَ تَقُولُ لَكَ اللَّهُ سُبْحٰنَ لَكَ كَلِمَاتُ الْحَدِيثِ عَنْ عَدَّاتٍ عَظِيمَةٍ (انفال ۹)

حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ اس کے ترجمہ میں ارقام فرماتے ہیں:-
”سزاوارہ نبو و پیغمبرا کہ بدست نبی اسیران باشند آنگھ قتل بسیار ہو جو اور دوزمیں میخوابید شما مان دنیا و خدا میخوابد معلومت آخرت و خدا غالب با حکمت است اگر نبو و حکم خدا پیشے گرفتہ مسیبت بشما ورا پنچہ گرفتہ عذاب بزرگ“

اور حضرت شاہ عبد القادر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:-
”نہ چاہیے نبی کو کہ اس کے یہاں قیدی آویں جب تک نہ خون کسے ملک میں تم چاہتے ہو جنس دنیا کی، اور اللہ چاہتا ہے آخرت اور اللہ زور آور ہے، حکمت والا ہے۔ اگر نہ ہوتی ایک بات جو کہہ چکا اللہ آگے تو تم کو آپڑنا اس لینے میں بڑا عذاب“

اس آیت کے نزول کا واقعہ مختصر یہ ہے کہ ————— عجیب بدر میں مشرکین کے شرابی

مسلمانوں کے قبضہ میں آئے۔ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے بارے میں صحابہ کو ایسے مشورہ کیا۔ حضرت ابو بکرؓ نے عرض کیا کہ یہ رلے یہ ہے کہ ان قیدیوں پر احسان کیا جائے اور کچھ خدیسے کر چھوڑ دیا جائے اس سے ہم کو اپنی قوت بھی حاصل ہوگی اور چھڑے بھی امید ہے کہ کسی دن یہ لوگ راہِ راست پر آجائیں گے اور اسلام قبول کر لیں گے۔ حضرت عمرؓ فاروقیؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ! حق تعالیٰ نے ان کے خدیسے آپ کو مستغنی کر دیا ہے اور یہ سب آکر کھڑے اور مردانِ مشرکین ہیں، اگر ان کو ہمیں ترمیم کر دیا جائے تو کفر کی بڑی طاقت ٹوٹ جائے گی۔ لہذا میری رائے یہ ہے کہ ہم میں سے جس بوجہ عزیز قیدیوں میں چودہ اس کے حوالے کیا جائے اور وہی اسی کی گردن دے۔ مسنداً فلاں عزیز میرے حوالہ کر دیا جائے۔ علیؓ کا فلاں بھائی ان کے ہاتھ میں، اور حمزہؓ کا فلاں بھائی ان کے ہاتھ میں دیا جائے اور ہم خدیسے اپنی عزیزوں کو قتل کریں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمرؓ کی رائے کو پسند نہیں کیا اور حضرت ابو بکرؓ کے مشورہ کو اختیار فرمایا۔ اور ان تمام قیدیوں کو معاذِ خدا کر چھوڑ دیا۔ اسی پر یہ آیت نازل ہوئی جس میں آپ کو بتلایا گیا کہ قیدیوں کو خدیسے کر چھوڑنا مناسب نہ تھا ان کو ترمیم ہی کر دینا چاہیے تھا۔

یہ واقعہ مفصلاً و مختصراً حضرت عمر بن الخطابؓ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ، حضرت عبداللہ بن عمرؓ حضرت ابو ہریرہؓ، حضرت ابو ایوب انصاریؓ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے کتب مختلفہ میں مروی ہے۔ حضرت عمرؓ کی روایت مسند احمد اور صحیح مسلم اور سنن ابی داؤد میں ہے۔ حضرت ابن مسعودؓ کی روایت جامع ترمذی تفسیر ابن جریرؓ اور مشہور کہ حاکم بن (صحیح کے) مروی ہے۔ حضرت ابو ہریرہؓ حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی احادیث کو حافظ ابو بکر بن مرویہ نے روایت کیا ہے (ذکر ابن خیر)۔ اور حضرت ابو ایوب انصاریؓ کی روایت کا ذکر حافظ ابن کثیر نے اپنی تفسیر میں کیا ہے۔

باوجود اختلافِ الفاظ و عنوانات اتنی چیز بطور قدر مشترک کے ان تمام روایات سے نکلتی ہے کہ اس واقعہ میں زیادہ پسندیدہ اللہ تعالیٰ کو حضرت عمرؓ کی رائے علیٰ لوہی مہربانی

آیت تحریرہ بالا کا مفاد ہے پس اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو جمیع ممالک و مایکون کا علم تفصیلی محیط اس وقت تک بھی حاصل ہوتا تو آپ اس سائنے کو اختیار نہ فرماتے، جو حق تعالیٰ کے نزدیک زیادہ پسندیدہ نہ تھی۔ واضح رہے کہ مغزوہ بدر ہجرت سے تقریباً نو سو سال بعد مہاجر رمضان میں ہوا ہے اور معراج کے متعلق یہ تحقیق علیہ ہے کہ وہ ہجرت سے کافی عرصہ پہلے ہوئی ہے۔

بتیسویں آیت

لَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ عَنِ شَيْءٍ آذَىٰ نَفْسًا أَوْ عَدِثًا غُلَامًا فَذُكِّي لَهُ مَثَلًا لِّمَنْ رَأَىٰ

حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ اس کے ترجمہ میں ارقام فرماتے ہیں :-
”غیبت ترازیں کا رچینے یا مہرانی باز کر دو دبرالیشان یا عذاب کند ایشان
رازیہ کو ایشان سے تکرار نہ“

اور حضرت شاہ عبدالحق رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں :-

”تیر اختیار کچھ نہیں یا ان کو توبہ کیلئے یا ان کو عذاب کرے کہ وہ ناحق پر ہیں“
”صمیمین (سجائتمی و مسلم) میں اس آیت کے شان نزول کے حقیق ایک روایت تو حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے یہ مروی ہے کہ غزوہ احد میں جب آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو شدید زخم لگے تو آپ چہرہ مبارک سے خوں صاف کرتے جاتے تھے اور فرماتے تھے کہ وہ ظلم کیونکر فلاح پاسکتی ہے جس نے اپنے نبی کو جھکی کیا ہو اور اس کے دانت تک تو مجھ سے ہوں ایسے حال میں جب کہ وہ ان کو اللہ تعالیٰ شانہ کی طرف بلارہا ہو۔ اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔“

”اور آپ کو بکا یا گیا کہ ان لوگوں کی فلاح و عدم فلاح میں آپ کو کچھ دخل نہیں، خدا ان کو اسلام کی توفیق دے یا ان کو سزا دے۔“

چنانچہ ایسا ہی ہوا کہ اس جنگ میں جو لوگ کفار کی طرف سے پیش پیش تھے اور لشکر

مشترکین کی گمان کر رہے تھے ان میں سے بھی بہت سے مشرف باسلام ہوئے اور بعض حالت کفر میں ہی اللہ بھی ہوئے اور دوسری روایت اس آیت کے شان نزول کے بارے میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے یہ حدیثیں ہیں یہ مرفوع ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چند کفریوں کا ذوق صفوان بن امیہ اور حضرت ابن جشام اور سہیل بن عمرو وغیرہ کا نام لے کر ہمارے خبر میں بدعا کرنی شروع کی اور چند روز تک کی بھی تو اس پر یہ آیت نازل ہوئی اور آپ کو بتلایا گیا ہے کہ ان کے انجام کے معاملہ میں آپ کو دخل نہیں خداوند تعالیٰ یا ان کو توفیق ہدایت دے یا ان کی بدکرداریوں کی سزا دے۔ — تو حضرت نے بدعا کرنی ترک فرمادی۔ — اور صفوان بن امیہ وغیرہ قحط کو کے موقع پر مشرف باسلام بھی ہو گئے۔ — ان دونوں روایتوں میں تطبیق اس طرح ہو سکتی ہے کہ یہ دونوں واقعے قریب ہی قریب کے ہیں ہو سکتے ہیں کہ ان دونوں واقعوں پر آیت کا نزول ہوا ہو۔ بہر کیف اتنی بات دونوں میں مشترک ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بعض کافروں کے بد انجام کے متعلق کچھ فرمایا اور حق تعالیٰ کے علم ازلہ اور اس کی شہادت میں وہ مناسب نہ تھا کیونکہ ان میں سے بعض بالآخر ایمان لائے ڈلے تھے اس لئے اس آیت کے ذریعے آپ کو اس سے روک دیا گیا۔ پس اگر حضرت کو اس وقت تک بھی جمیع ماکان و مکین کا علم ہوتا تو وہ کلمات آپ کی زبان اقدس سے نہ نکلتے جو مشیت الہی کے موافق نہ تھے۔ یہ بھی واضح ہے کہ یہ واقعہ اواخر مسندِ عجمی کا ہے۔

تفسیر آیت

إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ ۚ إِنَّكَ لَمِنْ الْمُرْسَلِينَ ۚ بِالْحَقِّ أَنْزَلْنَاهُ فِى الْقَدْرِ ۚ وَإِنَّا

ماتے حضرت تلمذی علیہ السلام بھی اس غزوہ میں مسلمانوں کے خلاف غارتگری تھی بلکہ کافروں کی فحش کو بھی کی بیاد رکھنے لگے تھے۔ بلا تھا اور آقا مخرجِ قضا نے ہدایت کی توفیق دی اور وہ کارنامے کئے جن کی یاد آج تک ہمارے سامنے نہیں آتا۔ ۱۵ م

لَنْ يَكُنَ لِلنَّحَّاسِينَ حَصَصٌ وَأَسْتَعِيزُ بِاللَّهِ كَأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَجِدُونَ
عَوْدًا لِّذُنُورِ يَحْتَفِظُونَ أَفَلَا يَحْشُرُونَ أَن لَّمْ يَأْتِيَهُمْ مِنَ اللَّهِ حَزَنٌ أَلَمْ يَسْمَعُوا

میں کے توہم میں حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں :-

”ہر آئینہ مافرد اور دویم ہوسے تو کتاب راہرستی یا حکم گنی میاں مردوں باہم
شما ساختہ دست ترا خدا مباحث حضرت کفندہ بجائے حمایت خیانت کنندگان
و آمرزش عوام از خدا پر آئینہ خدا ہرست آمرزیدہ مہربان، و خصوصیت ممکن از حجاب
ہما کو خیانت میکنند با جنس خوشی، ہر آئینہ خدا دوست نمی دارد و اگر کہ
شد خیانت کنندہ گنہگار۔“

دور حضرت شاہ عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں :-

”ہم نے آئینہ ہی تھوڑا تو کتاب سچی کہ تو انصاف کرے لوگوں میں جو سمجھدے تھوڑا اللہ
اور تو دست ہو و غاہ زوں کی طرف سے بھگڑنے والا اور بخشش مالک اللہ ہے جسک
اللہ بخشنے والا مہربان ہے اور دست بھگڑان کی طرف سے جو پنے جی میں دعا
رکھتے ہیں اللہ کو خوش نہیں آتا جو کوئی پوری ہوا گنہگار۔“

اس آیت کا جو شان نزول امام ترمذی، ابن جریر، ابن المنذر، ابن ابی حاتم، ابوشیخہ اور
حاکم نے روایت کیا ہے اس کا مختصر خلاصہ یہ ہے کہ :-

مشہور صحابی قتادہ بن النعمان کے چچا جناب ”رفاعہ رضی اللہ عنہما“ کے مکان میں نقب
لگا کر چوری کی گئی، جس میں کچھ کھانے کا سامان اور کچھ ان کے ہتھیار چوری کئے گئے تفتیش
سے یسئیں معزم ہوا کہ یہ حرکت بنو ابرق کی ہے قتادہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی
خدمت میں حاضر ہوئے اور پورا ماجرا آپ کو سنایا اور یہ بھی عرض کر دیا کہ ہم کو تحقیق سے
معلوم ہوا کہ یہ کارروائی بنو ابرق کی ہے ہم چاہتے ہیں کہ کچھ ذمہ جمانے ہتھیار ہی ہم کو
واپس مل جائیں حضور نے توبہ فرمانے کا وعدہ فرمایا۔

جب بنو ابرق کو اس کا پتہ چلا تو آپس میں سازش کر کے وہ لوگ حضور کی خدمت
میں حاضر ہوئے اور عرض کیا حضور! قتادہ اور اس کے چچا رفاعہ نے ہمارے بعض آدمیوں کو

ہو مسلمان اور اہل صلاح ہیں) بلا گراہ اور بغیر کسی ثبوت کے چوری کی تہمت لگائی ہے۔
 ”قادۃ“ فرماتے ہیں کہ اس کے بعد جب میں حضورؐ کی خدمت میں حاضر ہوا اور
 میں نے کچھ عرض کیا تو حضورؐ نے ارشاد فرمایا تم نے بغیر کسی دلیل اور ثبوت کے ایسے لوگوں کے
 چوری لگائی ہے جن کو مسلمان اور صلاح بیان کیا جاتا ہے۔ ”قادۃ“ کہتے ہیں کہ کچھ
 بہت اندوس ہوا کہ کاش میں اس معاملہ میں حضورؐ سے کچھ بات ہی نہ کرتا اور نہیں ملے
 اپنے چچا کو حضورؐ کا یہ جواب بتا دیتا۔

لن کی زبان سے نکلا۔ ”اللہ المستعان“ میں اسی وقت یہ آیتیں حضرت
 پر نازل ہوئیں۔ (منہ صامی رحمہ اللہ والنشر ص ۱۱۱ جلد ۲)
 اور تکالم وغیرہ میں حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے جو شان نزول
 مرقی ہے اس میں یہ بھی ہے کہ:-

”اسی روایات میں اصل چور (عمر بن ابیرق) نے چوری کا سامان ایک یہودی
 (زید بن یحییٰ) کے یہاں رکھوا دیا جب تفتیش سے کسی طرح یہ معلوم ہوا کہ محل
 مسروق یہودی کے یہاں ہے اور اس سے اس جیسے میں بات کی گئی تو اس نے
 صاف گہر دیا کہ میرے پاس یہ چیزیں ”عمر ابی ابیرق“ نے رکھی ہیں جب یہ راز کھلتے
 لگا تو بنو ابیرق سادش گھر کے حضورؐ کی خدمت میں پہنچے اور طعہ کی برادت اور
 یہودی کے اصل چور ہونے کی گواہی دی۔ حضورؐ نے ان کی شہادت کے اعتماد پر
 ”طعہ“ کو بری اور اسی یہودی کو چور ٹھہرایا۔ اس پر یہ آیت نازل ہوئی جو میں آپؐ
 بتلویا گیا کہ آپؐ ان خائنوں اور دغا بازوں (بنو ابیرق) کی حمایت اور انکی طرف
 سے جواب دہی نہ کریں اور دقتا وہ کی بات کو غلط خیال کر نہ لیں یہودی کو چور
 سمجھنے میں آپؐ سے جو بلا قصد اجتہادی غرضش ہو گئی ہے اس پر خدا
 سے استغفار کریں۔“

بعض تفسیری روایات میں یہی واقعہ کہ معمولی سے فرق کے ساتھ بھی تذکرہ
 ہے لیکن اتنی چیز تمام روایات میں مشترک ہے۔

”مفسرین نے بعض لوگوں کے بیانات کے اعتماد پر اصلی چور کو بے قصور اور بری قرار دینے کا ارادہ فرمایا تھا اور ان آیات میں اسی پر تفسیر فرمائی گئی
 حالانکہ اگر اس وقت تک بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو جمیع ممالکان و ممالک
 یحکون کا علم چہا تو آپ سے یہ اجتہادی تعزیر نہ ہوتی اور یہ واقعہ تسلیم کا ہے
 جبکہ کہ ابن سعد کی روایت میں اس کی تصریح موجود ہے“ (لاحظہ ہو ذخیرہ ص ۲۱۲)
 ”اگرچہ آیت ہذا سے ہمارا استدلال بالکل صاف ہے تاہم مزید توضیح اور تائید کے
 لیے بعض مفسرین کی عبارات بھی نقل کی جاتی ہیں۔“

امام بخاری آیت ہذا کے آخری حصہ ”استغفر اللہ“ کی تفسیر میں فرماتے ہیں
 ”ثم لا يثبت له من معاقبة“ مطلب یہ ہے کہ آپ نے یہودی کو سزا دینے کا جو
 اليهودي وقت ال معاقبة نہیں کیا تھا اس پر استغفار کیجئے اور حضرت شاہان
 استغفر الله من عبد الله نے اس کی تفسیر میں فرمایا ہے کہ آپ نے صلی اللہ علیہ وسلم
 عن طاعة (معاذ اللہ ص ۲۱۲) جو جواب ہے اس کی تفسیر کیجئے۔

اور یہی بعینہ اس موقع پر علامہ علی بن محمد غزالی نے لکھا ہے نیز ص ۱۱۱ علامہ بعد کی
 آیت ”وَمَا يَصْنَعُونَ اَلَا اَلْكُفْرُ ثُمَّ وَمَا يَصْنَعُونَ“ کی تفسیر کے
 قول میں لکھتے ہیں :- ”لَا تَلْكَ بَنِي الْاَمْرِ“

”علیٰ ظاہر الحال وما اخطر ما لك ان الامر على خلاف ذلك“ (تفسیر غزالی ص ۱۱۱)

”مطلب یہ ہے کہ ان دعا بازوں (بنو ابرق) کے جو آپ کو غلط راستہ پر
 لگانا چاہا تو اس سے آپ کو کوئی ضرر نہیں پہنچا کیونکہ آپ نے تو خدا پر حال پر
 معاملہ کی بنیاد رکھی تھی اور انہی کی شہادتوں کی بنا پر طعنہ بری اور یہودی
 کو چوبخیال کیا تھا اور یہ بات تو آپ کے دل میں گوری بھی نہ تھی کہ اصل
 معاملہ اس کے بالکل برعکس ہے (تو ایسی صورت میں اس کا وبال
 انہی پر ہوگا)“

اور یہی علامہ غزالی رحمۃ اللہ علیہ اسی آیت کے قول میں عصمت کے مسئلے پر کام کرتے

ہوئے اسی واقعہ کے متعلق تھے ہیں :-

”ان قوم طاعۃ نما شہداء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور اوصیاءہ
من السرقۃ ولہم ینظر فی الحال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
ما یوجب القدر فی شہادۃ تہم ہفتہ بان یقینی علی الیہ تہی بالسرقۃ“
”میں جب عمر کی قوم نے حضورؐ کے سامنے طمع کے بری اور بے تصور ہونے کی شہاد
دی اور انی الحال حضورؐ کو اسی کوئی بات تھا ہر نہیں ہوئی جو ان کی شہادت کے بعد
کرتی تو آپؐ نے یہودی پر فرد جرم لگائے کا راہ فرمایا کیونکہ مال مسروقہ
اسی کے پاس سے برآمد ہوا تھا۔“

اور علامہ خطیب شرمینی رحمۃ اللہ علیہؒ واستغفر اللہ کی تفسیر میں ارقام فرماتے ہیں
”واستغفر اللہ عما ہست بہ اسی من الذما عنہ“ (تفسیر تراجیم ۱/۲۳۷)
”اس کا مطلب یہ ہے کہ آپؐ نے جو طمع کی طرف سے جواب دی کا خیال کیا
اس سے استغفار کیجئے۔“

پھر یہی علامہ ترمذیؒ لیضروہ من شیعہ کی تفسیر میں فرماتے ہیں :-
”ان اللہ عسجد وما یخطر ببالہ کان اعتمادا مند علی ظاہر الامر علیہ
”یہ دعا باز لوگ دنیاوی امور پر اپنے عزائم مشنوم سے آپؐ کوئی گزند نہیں پہنچا
سکتے تھے کیوں کہ حق تعالیٰ عزوجل سے آپؐ کو معصوم کیا ہے اور (طعمہ کو
بے تصور اور بری کرنے کا) جو خیال آپؐ کے دل میں گذرا تھا وہ ظاہر امر
پر اعتماد کی وجہ سے تھا۔“

اور ابو احمدؒ نے اپنی تفسیر میں ۳۲۷ میں اور علامہ سیوطیؒ نے تفسیر مددک التزیل ۱۹۵
میں بھی اس موقع پر قریب قریب یہی لکھا ہے۔

بہر حال مسرین عظام کی ان تصریحات سے بھی یہ بالکل واضح ہے کہ انحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کو اس واقعہ کی اصل حقیقت پہنچنے سے معلوم نہ تھی اور اسی لئے بنو امیہ
کے کہنے سننے کی وجہ سے اصل مجرم کو بری کرنے کا خیال آپؐ کو ہوا تھا جس پر آپؐ کو

”آ حضرت صل اللہ علیہ وسلم اپنی زوجہ عہدہ حضرت زینب بنت جحش کے جھوٹے عیال کو لے گئے اور وہ آپ کو شہید پیش کرتی تھیں (جو آپ کو مغرب تھا) اور آپ اس کو نوش فرماتے تھے۔ تبعا کے نسوانیت حضور کی بعض دوسری ازواجِ مطہرات کو اس کے غیر معمولی رشک ہوا اور انہوں نے حضور سے عرض کیا کہ آپ کے وہاں مبارک سے مغفرت کی بڑا آتی ہے۔ آپ نے فرمایا کہ میں نے تو ”مغافر“ نہیں کھایا ہاں زینب کے یہاں شہید ضرور کھایا ہے۔ ان زوجہ مطہروں نے عرض کیا تو شاید اس شہید کی تکفیر میں نے اسی عزت کے جھول سے وہ شہید لیا ہو جس سے مغفرت پیدا ہوتا ہے اس کے بعد حضور نے عہدہ فرمایا کہ اب میں شہید نہیں کھائوں گا اور گواہوں کو اپنے اوپر حرام کر دیا اس پر یہ آیات نازل ہوئیں جن میں آپ کو اس عہدہ پر تہیہ منجانب اللہ کی گئی اور آپ سے کہا گیا کہ ”آپ اپنی بیویوں کی دلداری کے لیے کسی ایسی چیز کو نہ لیں اور اگر یہل حرم کو لے لیں، جس کو اللہ نے آپ کے لئے حلال کر دیا ہے اور پھر ”إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ“ کہہ کر آپ کو قتل بھی دے دی گئی۔“

تیسری سنائی وغیرہ کی ایک دوسری روایت میں اسی آیت کے شان نزول میں حضور صل اللہ علیہ وسلم کی اندھی حضرت ماریہ قبطیہ رضی اللہ عنہا کی تحریم کا واقعہ بھی نقل کیا گیا ہے لیکن صحیح تر روایت صحیحین ہی کی ہے جو اوپر مذکور ہوئی۔
پہلے نچر غور خازن ”باب التاویل“ میں فرماتے ہیں :-

قال العالیٰ اے صحیحہم فی سبب نزول الایۃ
الھامی قصۃ الحسل لہ فی قصۃ تہاویۃ
لمریدہ فی غیر المصیحین دلالت
قصہ ماریہ من طریق صحیح قتال
السنائی اسناد حدیث عائشہ فی العل
بحید صحیح غایۃ التشریح التاویل پیش
حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ ان کے شان نزول میں صحیحین
قال میں ہے کہ وہ شہید کے واقعہ میں نازل ہوئی ہے نہ
کہ نہایت کے اس قصہ میں جو صحیحین میں مذکور ہے نہ
وہ قصہ کسی صحیح طریق سے مروی نہیں اس لئے اس طرح
فرماتے ہیں کہ حضرت عائشہ سے شہد والہ برواۃ مروی ہے
وہ بہت زیادہ صحیح ہے۔

نور یہ بھی ممکن ہے کہ یہ دونوں واقعہ قریب قریب وقوع میں آئے ہوں، اور ان دونوں کے متعلق یہ آیت نازل ہوئی ہو، جیسا کہ ائمہ تفسیر نے اصول تفسیر میں تصریح فرمائی ہے کہ بہت سی آیتیں کئی کئی واقعات کے متعلق بھی نازل ہوئی ہیں۔ — مگر یہ کہ آیت ہذا کا نازل ان دونوں واقعوں میں سے خواہ کسی ایک میں ہوا ہو یا دونوں میں اتنی چیز بہر صورت متعین ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی جنس ازواج کی دلداری کیلئے کسی ایسی چیز کے ترک کرنے کا عہد فرمایا تھا جو آپ کے لیے حلال حق اور یہ بات حق تعالیٰ شانہ کی مرضی کے خلاف تھی۔ اگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو اس وقت تک بھی جمیع ممالک و مایکون کا علم ہوتا تو آپ ایسا اقدام نہ فرماتے اور واضح ہے کہ یہ واقعہ سہ ہجری کا ہے۔

پینتیسویں آیت

وَمِنَ النَّاسِ مَن يُعِجِّلُ قَوْلَهُ فِي الْخَيْرِ الذِّكْرِ اللَّهُ يَسْهَرُ عَلَى مَا فِي نَفْسِهِ ذَٰهُوَالْأَبْصَارِ (فہرہ صفحہ ۲۵)

حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ اس کے ترجمہ میں ارقام فرماتے ہیں :-
 ”وازمردمان کہے بہت کہ بگفت سے کہ و ترا سخن بود و باب زندگانی دنیا و گواہی آرد خدا را بزمانچہ در دل و دست علامت کہ او سخت ترین چیز زندگان است“
 اور حضرت شاہ عبدالقادر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں :-

”اور بعض آدمی ہے کہ خوش آوے سے تم کہ بات اس کی دنیا کی زندگی میں اگواہ پکڑے اللہ کو اپنے دل کی بات پر اور وہ سخت جھگڑا ہوئے۔“
 علامہ علی بن محمد قزلباشی اس آیت کے ذیل میں ارقام فرماتے ہیں کہ :-

نزلت فی الامام حسن بن شریح الشافعی
 وکان یأخذ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 علیہ وسلم ورجالہ وینظر
 یہ آیت انفس بن شریح کے ہاتھ میں نازل ہوئی ہے
 اور وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں
 حاضر ہوا کرتا تھا اور آپ کے پاس بیٹھا تھا اور اپنے

کے جس زمانہ تدریس بن شریعہ کا ذکر اس آیت میں کیا گیا ہے اس کی بد بختی کی اطلاع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس آیت کے نزول تک نہیں ہوئی تھی اور آپ اس کی خبریں کلامی اور لکھنی پتھر کی باتوں سے متاثر تھے اور آپ کے نفس میں اس کی وقعت غلطی پس اگر اس وقت تک بھی آپ کو معیاں، ماکان و مایکان کا علم حاصل ہوتا تو اس منافق کے بارے میں آپ کو یہ دھوکا نہ ہوتا

اور تفسیر کبیر میں حضرت ابن عباسؓ اور صفاک سے یہ روایت یہ نقل کی گئی ہے کہ یہ آیت ان دنوں اذروں کے تعلق نازل ہوئی ہے جنہوں نے حضور سے درخواست کی تھی کہ ہم لوگ مسلمان ہو گئے ہیں آپ ہماری تعلیم کے لئے کچھ آدنی بھیج دیں چنانچہ حضورؐ نے چند منتخب صحابہؓ کو ان کے ساتھ کرشمے جن کو ان لوگوں نے دعا دے کر ”بطن ریح“ میں شہید کر ڈالا تفسیر کبیر ص ۱۳۳۔ اور یہ واقعہ سنہ ۱۱ھ میں آیا تھا پس اس سے معلوم ہوا کہ یہ آیت سنہ ۱۱ھ میں نازل ہوئی اور ہو سکتا ہے کہ آیت میں نفس بن شریعہ اور یہ خدا روگ جنہوں نے خدا کی کرکے ان میں مین سناہ کو شہید کر ڈالا تھا سب ہی مراد ہوں بلکہ یہ قرین قیاس ہے، واللہ اعلم

چھتیسویں آیت

وَاِذَا رَٰسُخَاتُكَ يَجْمَعْنَ لَكَ اَبْنَاءُكَ ذٰلِكَ يَفْعَلُوْنَ اَلَمْ تَسْمَعْ لِقَوْلِهَا لَا اِيْلٰهَ اِلَّا هُوَ (سہ ماہنامہ)

حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ اس ترجمہ میں ارقام فرماتے ہیں :-

”و چون بر مبنی ایشان را مقترب کنند ترا ابدان ایشان اگر جو نیکو گوش نبی یعنی ایشان اور حضرت شاہ عبدالقادر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں :-

”اور جب تے دیکھے ان کو خوش نگین تجھ کو ان کے ذیل، اور اگر بات کہیں سنے تو ان کی بات“

یہ آیت سورہ منافقونؑ کی ہے اور اس میں بعض خاص متقین ہی کا ذکر ہے اس کے ذیل میں

اللہ تعالیٰ اور علامہ قاضی محمد رحمۃ اللہ علیہما کی کتاب "تفسیر فی ظلال القرآن" کی تفسیر میں فرماتے ہیں: "ای فہم بحسب اللہ صدق" (خدا کی تعظیم کیلئے)

اب آیت کا حاصل مطلب یہ ہوا کہ میں رسول! یہ منافق! ایسے خوش منظر اور بظاہر معقول آدمی ہیں کہ جب آپ ان کو دیکھیں تو ان کے قد و قامت آپ کو خوشنما معلوم ہوں اور اگر وہ کچھ کہیں تو آپ کسی کو سچ سمجھیں۔

ظاہر ہے کہ بھون بات کو سچ سمجھنا ایسی صورت میں تصور ہے جب کہ سامع کو اصل حقیقت کا علم نہ ہو۔ پس معلوم ہوا کہ آیت ہذا میں جن منافقین کا ذکر ہے ان کے باطن کا پورا سامان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس آیت کے نزول تک معلوم نہیں ہوا تھا حالانکہ وہ بھی "ماکان وما یحزان" میں داخل ہے۔

اور صحیح بخاری شریف کتاب التفسیر میں سورہ منافقون کی ابتدائی آیات قرآن میں آیت عمود بالا بھی داخل ہے (کے نزول کا واقعہ حضرت زید بن ارقم کی روایت سے مذکور ہے اس کے تعلق مشتق سنائی کی روایت میں تصریح ہے کہ وہ غزوہ تبوک میں کشتی آیا تھا جو شہرہ میں ہوا تھا) اور عام اہل سیر کا خیال یہ ہے کہ وہ واقعہ غزوہ بنی مسعنہ کہے (جو شہرہ میں ہوا تھا) اسی اختلاف روایت کے ماتحت آیت شہرہ بال کے سنہ نزول میں بھی اختلاف رہا۔ پس سنائی کی روایت کی بنا پر اس کا نزول شہرہ میں ہوا اور عام اہل سیر کے خیال کے مطابق شہرہ میں ہوا۔ واللہ اعلم

سینتیسویں آیت

وَمِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مَرَدُّوا عَلَىٰ أَعْقَابِهِمْ لَمَّا رَأَوْا كَلِمَاتٍ لَّهُمْ وَعَلَىٰ قُلُوبِهِمْ قَلَيلًا

حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ اس کے ترجمہ میں ارقام فرماتے ہیں :-

"و بعض اہل مدینہ جو گر شدہ اند بر فراق قرآن دانی ایشان را مایہ نایم ایشان را"

اور حضرت شاہ عبد القادر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں :-

”اور بعض مدینے والے اُتر رہے ہیں نفاق پر تو ان کو نہیں جانتا ہم کو معلوم ہیں“
 اسی آیت میں ”مدینہ“ کے بعض نہایت گہرے منافقین کے متعلق فرمایا گیا ہے کہ
 ان کی منافقت اتنی گہری ہے کہ اُسے رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) آپ کو بھی ان کو پتہ نہیں
 بس ہم ہی ان کو جانتے ہیں۔

علامہ علی بن محمد غازی رحمۃ اللہ علیہ اس کی تفسیر میں فرماتے ہیں :-
 (لا تعلمہم) یعنی انہم بالخلاف انفاق یعنی وہ ایسے گہرے و جوکے منافق ہیں ۔ اور ان کا
 الحیث انک لا تعلمہم یا متحد مع صفات خاصہ کے اطلاع
 علی الاسرار (تفسیر غازی ص ۳۳۰) جانتے۔
 اور علامہ نسفی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں :-

(لا تعلمہم) یعنی یہ یخفون علیک مع
 فطنتک وصدور فراستک لغرط
 تو فہم فی تعامل مایسگنگ
 فامرہم۔ (نصن تعلمہم)
 (تفسیر مدارک الشریعہ ص ۱۰۸)
 یعنی (میں نے رسول) پر جو کمال و کثرت اور صیر فراست
 کے آپ میں منافقین کو نہیں جانتے کیونکہ جو چیزیں
 ان کے معاملہ کو مشکوک کرنے والی ہیں وہ ان سے
 چھپ چکے ہیں ۔ اور اس میں خوب دھماہر ہیں،
 مگر ہم ان کو خوب جانتے ہیں۔

اور قاضی بیضاوی رحمۃ اللہ علیہ ارقام فرماتے ہیں :-

(لا تعلمہم) لا تعرفہم بلخیانہم
 انہم خلیفہم واطلع علی اسرارہم
 ان قد روان یتلبسوا علیک لم
 یعتد ردا ان یتلبسوا علیہم
 (تفسیر بیضاوی ص ۳۲۰)
 یعنی مطلب یہ ہے کہ اُسے رسول آپ ان منافقین
 کو نہیں پہچانتے دہاں ہم ان کو جانتے ہیں اور
 ہم کو ان کی پڑستیدہ باتوں کی اطلاع ہے وہ اگر
 آپ کو فریب دینے پر قادر ہو گئے تو ہم کو وہ خوب
 نہیں دے سکتے۔

اور قریب قریب یہی علامہ ابن عربی رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے۔ تفسیر جامع البیان ص ۱۰۷
 ظاہر ہے کہ مدینہ کے جن منافقین کا ذکر یہاں کیا گیا ہے ان کا نفاق اور ان کے

دوسرے ظاہری و باطنی احوال سب ہی مآکان و مایکون میں سے ہیں لیکن اس آیت میں تصریح ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ان کی منافقت اور منافقانہ رویہ و انہوں کا علم نہ تھا پس معلوم ہوا کہ آیت ہذا کے نزول تک حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کو جمع مآکان و مایکون کا علم محیط حاصل نہ تھا اور یہ آیت ”سورۃ توبہ“ کی ہے جس کے متعلق مفسرین کرام کے تصریح فرمائی ہے کہ یہ تمام سورتوں سے آخر میں نازل ہوئی ہے۔

۱۰ تفسیر آیت

عَلَّمَكَ اللَّهُ خُبْرَهُمْ وَأَسْرَارَهُمْ ۖ ذَٰلِكَ الَّذِي يُنْفِخُ فِي أُنُوفِهِمْ رُوحَهُ ۚ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ

حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ اس کے ترجمہ میں ارقام فرماتے ہیں :-
”عنونہ خدا از توجہ او ستوری و ادوی ایشان را منع اذن تا آن وقت برد کہ ہوید اشہد راست گویاں و بلافی دروغ نگویاں را۔“

اور حضرت شاہ عبدالقادر صاحب رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں :-
”اللہ بخشتہ جو کہ کیوں رخصت دی تو نے ان کو جب تک معلوم نہ تھے پھر جنہوں نے سچ کہا اور جانتا تو مجھوٹوں کو۔“

جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوہ تبوک کا ارادہ فرمایا اور اس کے لیے نفیر عام ہوئی تو منافقین نے آکر عسکرت قسم کے غدر پیش کئے اور اپنی مجبوریاں بیان کیں، اور اس غزوہ میں نہ جانے کس اجازت چاہی، حضرت نے ان سب کو اجازت دے دی اس پر یہ آیت نازل ہوئی جس میں آپ سے عتاب آمیز مگر نہایت پیلے انداز میں کہا گیا ہے کہ ۔۔۔ آپ کے اعداء کو سچ اور جھوٹ معلوم ہونے سے پہلے کیوں ان کو اجازت دے دی۔

علامہ جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ اس آیت کی تفسیر میں فرماتے ہیں
وکان صلی اللہ علیہ وسلم لادی ولسلحدی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ارشاد

لجاعة في التخلل باجتهاد منه
 خذل ل عتبا لہ وقدم العذر فطريقا
 يعقب (مخالفاتك عندك لم اذنت لهم)
 في التخلل وهلا تركهم (حق)
 يستبين لك الذين صمد قضا
 في العذر (ولتعلم الكذابين)

(تفسیر خلاصین ص ۱۵۸)

ہے آپ بابت رسالت (محققین) کو درخواست ہو کہ سے روٹنے
 کی اجازت دے دی گئی تھی اسی کے عتاب میں یہ آیت نازل
 ہوئی اور آپ کی نسل کے لئے معافی کے اعلان کو مقدم
 کر کے اس طرح فرمایا گیا واللہ نے آپ کو بخشا کیوں
 آپ نے حق کو رد جانے کی (اجازت دے دی) اور کیوں
 نہ ان کے معاویہ کو اس وقت تک کے لئے موقوف رکھا
 وجہ تک کہ آپ کو سچے عذر والوں اور مجبوتے عذر
 والوں کی تحقیق ہو جاتی ہے)

اور علامہ حسین بن علی رضی اللہ عنہ نے بھی اسی کے قریب قریب تحریر فرمائی ہے (ماہنامہ البیان ص ۱۵۸)
 اور علامہ ابواسود رحمۃ اللہ علیہ ارقام فرماتے ہیں۔

كأنه قيل لم سارعت الى الاذن
 لهم وهلا تأملت حتى يجزي الامر
 ص ۱۵۸ - هو قضية الجزم -
 (تفسیر ابواسود ص ۱۵۸ ج ۱)

اور علامہ شمس رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں۔

معناه ما نك اذنت لهم على انهم
 عن العذر وحسين استاذ لوت
 اعتلوا لعلمهم وهلا استأنت
 بالاذن وحشي يستبين لك الذين
 صمد قولك تعلم الكذابين (مدرک شریعت ص ۲۹۲)

اسیٹ کا مطلب یہ ہے کہ آپ کو کیا ہوا تھا کہ آپ
 نے ان کو غزوہ سے روٹ جانے کی اجازت دے دی۔
 جب کہ انہوں نے اجازت چاہی اور نیلے کے اور
 کیوں نہ آپ نے اتنا توقف کیا کہ آپ کو نہیں سچے اور
 مجبوتے معلوم ہو جاتے۔

اور اسی کے قریب قریب قاضی بیضاوی رحمۃ اللہ علیہ نے تحریر فرمایا ہے (تفسیر بیضاوی ص ۲۹۲)
 اسیٹ کے ظاہری الفاظ اور اس کے ذیل میں غمیری کرم کی مذکورہ بالا تصریحات
 یہ بات صاف ظاہر ہے کہ جن لوگوں کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اعذار کی بنا پر غزوہ سے

رو جانے کی اجازت دی مگر من کے اعذار کا چرچ اور بھڑک ہونا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو اس وقت معذور نہ تھا۔

اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے خاص اسی آیت کے ذیل میں مروی ہے فرمایا
 نہ یکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اکسن زمانہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تکلیفیں
 يعرف المذنبین یومئذ معلوم شریعتی ہو کر پہچانے نہ تھے۔
 اور واضح ہے کہ یہ آیت سنہ ہجری کی ہے کہ نہ غزوہ بدر کی سنہ میں ہوا ہے

آتالیسویں آیت

وَلَقَدْ ارسلنا رسلًا قبلك ومنك من قتلنا عليك دميماً
 فمن لم يترك قتلنا عليك

(مومنانہ ۱۶)

اس کے ترجمہ میں حضرت شاہ ولی اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ ارقام فرماتے ہیں :-
 ”دوسرا آئینہ فرستادیم پیغمبرانِ سابقین از قوازل ایشان کے ہست کہ قتل کاش
 نواندویم بقہ و از ایشان کے ہست کہ قتل کاش نواندویم برتر۔“
 اور حضرت شاہ عبدالقادر صاحب علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں :-

”اور ہم نے بھیجے ہیں بہت رسول تجھ سے پہلے کوئی جن میں ہیں کہ سنا یا تجھ کو
 ان کا احوال اور کوئی ہیں کہ نہیں سنا یا۔“

اس آیت سے صاف ظاہر ہے کہ رسولوں میں بھی کچھ ایسے ہیں کہ جن کا علم ان شخصیت
 صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی عطا نہیں فرمایا گیا اور آپ کو ان کے حالات کی اطلاع نہیں دی گئی
 امیر المومنین حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے ہیرانی اور ابن مرویر نے روایت کیا ہے کہ
 آپ نے اسی آیت کی تفسیر کرتے ہوئے فرمایا ہے کہ :-

بعث اللہ عبداً احببنا انبیاً فوجہ اللہ تعالیٰ نے پہلے ایک بعضی بندہ کو نبی بنا کر
 مبعوث فرمایا جس کا نام علی محمدؑ تھا اور وہ ان نبیوں میں سے نہیں جن کا حق

صلی اللہ علیہ وسلم وہ نور و شرف ہے۔

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو نہیں بتایا گیا۔

اور حافظ ابن کثیر رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ اس آیت کریمہ کی تفسیر میں فرماتے ہیں :-

اقی منہم من وجہنا لیلک

حبرہم وخصصہم مع قومہم

کیف کذبوہم نہ کانت

نرمی انما شکرہ انہ سیرۃ

وہمہم من نہ یخصس عیدک

وہمہم انک ترہم من ذکر

بافضالہم ضعیف

(تفسیر ابن کثیر ص ۱۱۱)

اور علامہ علی بن صلیح رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ

کی تفسیر میں فرماتے ہیں :-

وہمہم انک ترہم من ذکر

(تفسیر ابن کثیر ص ۱۱۱)

اور ہر ایک کو یہی الفاظ اس موقع پر امام ربانی علیہ الرحمۃ کے ہیں۔

اور خطیب شرمینی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ آیت کے اسی حصہ کی تفسیر میں فرماتے ہیں :-

وہمہم من یخصس عیدک

لا یخصہم ولا یخصہم ولا

دکرناہم نہ ہاں یہ خصوصیت کہیں نہ

الغیرہ نہ ہو نہ وہ انکا مسلمہ

(تفسیر شرمینی ص ۱۱۱)

آیت مذکورہ بالا اور اس کے تحت تفسیریں کرام کی مذکور شدہ تصریحات سے ظاہر

ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کو بہت سے انبیاء کرام علیہم السلام کے احوال

یعنی رسول میں سے کچھ وہ ہیں جن کی خبر بزرگوار

امی کے ہمہ دست رسول خدا کو دی ہے اور بتلوا

ہر کون کو اپنی قوم کے ساتھ کیا واقعات پیش

کئے۔ کیسے ان کی قربانیاں تھیں ان کی تضحیبات کا پھر

کس طرح انجام دیا ان کی کامیابی و برکت پر

اور رسولوں میں سے ایسے بھی ہیں جن کو بہت اہمیت

بیان نہیں کیا اور ان سے اشعار مناسبت بدلتا

زیادہ ہیں کہ جن کے حوالے بیان کئے گئے ہیں۔

اور علامہ علی بن صلیح رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ

کی تفسیر میں فرماتے ہیں :-

یعنی اہل رسولوں کے حال ہم سے آپ سے

نہیں بیان کیا۔

اور ہر ایک کو یہی الفاظ اس موقع پر امام ربانی علیہ الرحمۃ کے ہیں۔

اور خطیب شرمینی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ آیت کے اسی حصہ کی تفسیر میں فرماتے ہیں :-

وہمہم من یخصس عیدک

لا یخصہم ولا یخصہم ولا

دکرناہم نہ ہاں یہ خصوصیت کہیں نہ

الغیرہ نہ ہو نہ وہ انکا مسلمہ

(تفسیر شرمینی ص ۱۱۱)

آیت مذکورہ بالا اور اس کے تحت تفسیریں کرام کی مذکور شدہ تصریحات سے ظاہر

ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کو بہت سے انبیاء کرام علیہم السلام کے احوال

ان آیات میں مخالفین کی تاویل

ابتداء سے تیسویں آیت تک ہم نے یہ التزام کیا تھا کہ مخالفین کی طرف سے ان آیات کی جو تاویلات کی جاتی ہیں، یا کی جاسکتی ہیں ان کا رد بھی ساتھ ہی ساتھ کر دیا جاتا تھا لیکن اس کے بعد جو دس آیتیں آج تک پیش ہوئیں ان کے متعلق ایسا نہیں کیا گیا کیونکہ جس مدعی علم غیب قرآن کے مقابلہ میں ان آیات کو سمجھنے میں کیا ہے ان کی طرف سے ان آیات کی کوئی قابل اعتناء اور لائق سماعت تاویل نہ کی گئی ہے۔

پہلی چار دسویں سے چونتیسویں تک آیات کا متعلق واقعات سے ہے جن کو کسی تاویلی و توجہیہ سے نہیں بدلا جاسکتا اور بعد کی چار اور آیتیں بھی اپنے مضمون کی مخصوص نوعیت کے لحاظ سے بالکل ہی ناقابل تاویل ہیں جیسا کہ ہر ناظر باوقوفی توجہ سمجھ سکتا ہے۔
— ایسے آخری دو متحدہ معنی آئندہ بھی مذکور ہوں گے ان کے متعلق جہاں سے مخالفین کی طرف سے جو کچھ کہا گیا ہے اس کے متعلق کچھ عرض کرنا ضروری ہے۔

مولوی نعیم الدین صاحب مراد آبادی اپنے ”مآثر رسالہ“ اکلمتہ ”عسلیا مٹا“ پر ان آیتوں کا جواب دیتے ہوئے لکھتے ہیں:

”آیت خرید کی یہ مراد ہے کہ ہم نے واسطہ وحی علی کے قصد نہیں کیا۔ یہ علم نہ ہونے کی دلیل نہیں۔“

کس لئے کہ حق سبحانہ تعالیٰ نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو واسطہ وحی غنی کے اس پر مطلع فرمایا ہے

”واعل قاری وحمہ اللہ علیہ مرقاۃ شرح مشکوٰۃ جلد ۱ ص ۱۱۱ میں فرماتے ہیں:-

”هذه الآية في قوله تعالى (فَاعْلَمْ أَنزِلْنَا رَسُولًا مِن قَبْلِكَ وَمِنْهُم مَّن قَضَصْنَا عَلَيْكَ وَمِنْهُمْ مَّن كَسَمْنَا لَكَ صُحُفًا مِّنْكَ) لَا ت

المنفی هو الله فصيلا وانت ثابت هو الاحمال، والنفی مقید بالوجہ من
والثبوت مستحق بالوجہ المنفی۔

”یعنی اگر ہمارے حضرت سیدنا و مولانا محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم نے
و محمد و سلم نے فرمایا کہ ایک لاکھ چوبیس ہزار نبی ہیں اور ان میں سے تیرے
پندرہ رسوا ہیں، پس ہمارے حضرت کا انبیاء کی تعداد بتانا اہمیت کے ساتھ
نہیں پس نے کہ اہمیت میں نفی تفصیل کی ہے اور جہاں ثابت ہے وہاں
اہمیت کی نفی دہی کی کے ساتھ مقید ہے اور ثبوت وہی نفی سے متعلق ہے۔“

فاخرین کرانے اگر مولوی عظیم الدین صاحب کی اس عبارت کو بغیر تفسیر و تفسیر
جو گاتوہ خود ہی سمجھ چکے ہوں گے کہ یہاں انہوں نے کس قدر سطحی مبالغہ کی ہے کہ
گوشتش کی ہے آہم ان کے اس مبالغہ کی حقیقت ہم کو بھی بخیر معلوم ہے۔

اصل بات یہ ہے کہ بعض روایات میں انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کا عدد
ایک لاکھ چوبیس ہزار اور رسولوں کا تین سو پندرہ (اور بعض دیگر روایات میں اس سے
کم و بیش بھی) وارد ہوا ہے۔ اس پر یہ شبہ ہوتا ہے کہ ”مشہدۃ قلین سر غفہ صر
غلبہ“۔ کہ غادیہ ہے کہ بعض پیغمبروں کی احادیث حضور اقدس علیہ الصلوٰۃ والسلام
کو نہیں دی گئی، پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم تمام پیغمبروں کے عدد کی تسعین کیے فرما
سکتے ہیں؟ اس کا پہلا جواب تو علامہ علی قادری رحمۃ اللہ علیہ نے یہ دیا کہ

”اہمیت قرآنی میں جو نفی ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ ان انبیاء کی تفصیل
یا ان کے تفصیل حالات ہم نے نہیں بتلائے اور حدیث سے صرف اتنا
پتہ چلتا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو ان کی تعداد کا اجمالی علم تھا اور ان
دونوں باتوں میں کوئی منافات نہیں۔“

علامہ علی قادری رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے اس جواب میں اس کو تسلیم کیا ہے کہ
حضور اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو انبیاء علیہم السلام کی تفصیل اور ان کے مفصل و مختص
حالات معلوم نہ تھے۔ لیکن اس کے باوجود بھی مولوی عظیم الدین صاحب انکو

ایضہ مخبال اور ہم عقیدہ محمد کر ان کی عبارت پیش کر رہے ہیں یا تو انہوں نے اپنے نظریہ کو ہم
کو بالکل حق سمجھایا ہے یا وہ خود ہی اس مرض کے مریض ہیں۔

دوسرا جواب علامہ علی قاری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے اس کتبہ کا یہ دیا کہ
”لہ نقصان“ کی نفی کو وحیِ بل سے متید کیا جائے اور حدیثِ مثبت کے تعلق پر کہا
جائے کہ پیروں کا عدد حضور کو بزرگہ وحی معنی معلوم ہو گیا۔

علامہ نے اس دوسرے جواب میں جس امر کے تعلق پر مانا ہے کہ وہ آپ کو وحیِ غنی سے معلوم ہو گیا
تھا وہ صرف انبیاء علیہم السلام کا حد ہے کیونکہ حدیث سے صرف ایسی کا ثبوت ہوتا ہے
بہر حال علامہ علی قاری رحمۃ اللہ علیہ کی اس عبارت کے یہ کسی طرح نہیں معلوم ہوتا کہ
حضور سرورِ عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو وحیِ غنی کے ذریعہ سے ان پیروں کے اسماء گرامی اور
تفصیلی احوال بھی بتلائے گئے ہوں جن کے تعلق قرآن پاک میں منہدوس لفظ نقصان علامہ
فرمایا گیا ہے لیکن مولوی نجم الدین صاحب کا یہ جواب محض متالفاظ اور خالص سفسطہ ہے جو ان کے
سادہ لوح مریضین و متعقدین پر شاید اثر انداز ہو سکے۔

اہلِ بدعت کے قیدیہ عقیدہ کے رد میں پہلے ایک ہم چالیس آیات پیش کر چکے ان میں سے پہلی
تیس تو تمام مدعیانِ علمِ طیب پر بحث میں اور آخری دس صرف ان لوگوں پر بحث قائم کرنے
کے لیے پیش کی گئی ہیں جو حضور علیہ السلام کے لئے یومِ ولادت یا لیلۃ الاسراء سے جمع ماکان
ما یحزن کا علم محیط ثابت کرتے ہیں۔ لیکن اگر خدائی دلائل و ثبوتوں سے کام لیا جائے تو ان میں
میں سے بھی اکثر کو پہلی نہایت میں داخل کیا جاسکتا ہے لیکن ہم نے قیل و قال سے بچنے اور
بحث کو مختصر کرنے کے لئے ان کو دوسری نہایت میں داخل کیا ہے۔

قرآن مجید میں بھی اور بھی تو تیس ایسی باتیں ہیں جن میں ہمارے استدلال کے لئے کافی گواہی
ہے لیکن اس وقت ہم ان چالیس ہی پر اکتفا کرتے ہیں، اور اپنی کتاب کے بابِ اول کو
یہیں ختم کرتے ہیں اور اس باب کو جلد اول کا پہلا حصہ قرار دیتے ہیں آمین اللہ علیہ

الحمد فی الاولیٰ والاخریٰ والستویٰ منک الہدایۃ فی البیانۃ والنهاۃ

قائلین علم غیب سے آخری ایمل

اگر آپ لوگوں نے اس سال کو لا حفظ فرمایا ہے تو آپ کو معذور پہنچا جو گا کہ حضور پر
نالہ نسل انہ علیہ وسلم کے علم غیب کا عقیدہ اور آپ کے عالم جمیع ممالک و ممالک و ممالک
ہو نہیں قرآن عزیز سے کسی کھلی بات ہے۔ کیا اس کے بعد بھی آپ کو یہ معاذ
ہے کہ آپ محبت رسول ہیں؟ — کیا آپ کی لائی ہوئی مقدس کتاب کی مخالفت
اور اس کھلی آیات سے سرتابی کے بعد بھی آپ اپنے کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا
فدائے بچتے ہیں؟ — اور یہ امید رکھتے ہیں کہ اس محبت و خدایت کی وجہ سے
حضور تباری شفاعت فرمائیں گے اور ہم سیدھے جنت میں چلے جائیں گے؟
کیا سب کو معذور نہیں ہے کہ تارکین قرآن قیامت میں رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کے مدعا علیہ ہوں گے اور ان پر سرکھ رسالت کی طرف سے عدالت خداوندی
میں یہ سنگین دعویٰ ہو گا کہ

ذائق الرسول یا رب ان ھو موئی اے میرے پروردگار میری اس توبہ نے (آپ سے)
تعدا و ھذا القرآن منہ جھوڑا بھیجے ہوئے اور میرے لئے ہے، اس مقدس
(سورہ فرقان ص ۳۷) قرآن کو پھوڑ رکھا تھا۔

قرآن کی محبت آپ حضرات پر قائم ہو چکی، چالیس کہتیں اس عقیدہ باطنی کے
فدائے ہم نے آپ کے سامنے پیش کر دیں، اور آپ کے مولوی مساجد و ممالک
تولیس اور دیکھتے تھیں ان میں کیا کہتے ہیں یا کر سکتے ہیں ان کا بھی بقدر کافی رد
دلائل ہیں کی روشنی میں ہر جگہ — اور خدا جانتا ہے کہ یہ سب کچھ نہ
ترجمانی مصیبت کی وجہ سے کیا گیا ہے نہ اپنے سلسلہ آئندہ اور اکابر کے عقیدہ لیجا
حمایت کے لیے بلکہ صرف احقاق حق اور ابطال باطل کی غرض سے —
حق تعالیٰ ہماری اس کوشش کو قبول فرمائے اور آپ کو جمع الی الحق کی توفیق دے
واللہ شفیق شکوہ

قل لا ادرى لهم فى السموات والارض الغيب الا الله

بوارق الغیب

حصہ دوم

از قلم

حضرت میرزا محمد منظور نعمانی مدظلہ

کتب خانہ مجید ^{نامیہ} بیروت ^{میں} مطبوعہ

بِوَارِقِ الْغَيْبِ عَلَىٰ مَنْ يَدْعِي لِغَيْرِ اللَّهِ عِلْمَ الْغَيْبِ

حصہ دوم

مسئلہ غیب ”علم جمیع مآکان و مایکون“ اُٹھانے والی نبیؐ میں

مَعْنَى: اَوَّلُهُ: اللَّهُ يَدْعُوهُ، وَهُوَ كَمَا جَاءَ فِي مَقَامِ جَدِّهِ

کسی مسئلہ کا اعلان بخش اور بعضی و آخری فیصلہ حاصل کرنے کے لئے قرآن پاک کے بعد سب سے بڑی جنت حدیث نبویؐ ہے۔ اور ہم کو مگر ہے کہ اپنے نزاعات میں حضرت حق جل جلالہ کے بعد بالخصوص رسالت کی طرف رجوع کریں اور اسکی درجہ سے آخری فیصلہ لیں۔ کہ وہ فیصلہ بھی مذاہب کا فیصلہ ہے۔ ”ثُمَّ يَنْصِقُ عَنْ الطَّوْحَىٰ إِنَّ هَذَا لَا يَدْعُوهُ“ خود کو تپا لیتی ہے ہمارے لئے دستور مقرر کیا ہے۔ کہ:-

فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ
إِلَى اللَّهِ وَالسَّوْلِ إِنْ كُنْتُمْ
تُحِبُّونَ بِاللهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ
ذَٰلِكَ حُكْمُ رَبِّكُمْ وَأُولَٰئِكَ
الْقُلُوبُ ذَاتُ نِسَانٍ

پس اگر تم لوگوں میں کسی پرے میں اختلاف ہو جائے تو اس کو اللہ اور اس کے رسول کے حوالہ کرو اور وہیں سے اس کا فیصلہ لیں۔ اگر تم اللہ اور یومِ آخرت پر ایمان رکھتے ہو۔ یہی بہتر ہے اور اس کا انہم کو دستور ہے۔

مہرِ جب اس دربار سے کوئی فیصلہ صادر ہو جائے تو مومن کا کام نہیں کہ اس سے سربازی کرے یا اس میں شک بھی لائے۔

وَمَا كَانَ يُخَالِفُ بِقَوْلِهِ مِثْقَاتُ الْأَرْضِ
أَوْ حَصَىٰ الْمَاءِ أَوْ سِرُّ الْمَلَائِكَةِ
إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا إِنَّ تَكْوِينَ كَهَمِّ الْخَبِيرِ
مِنْ أَمْرِ هَيْهَاتَ وَمِنْ تَجْوِيزِ اللَّهِ

اور کسی ایمان دار مرد اور ایمان دار عورت کے لئے گنہگار نہیں کہ جب اللہ اور اس کا رسول کسی امت کا فیصلہ کر دیں تو ان کو اس کام میں کوئی اختیار رہے اور جو اللہ اور اس کے

وَأَمَّا رَأْسُكَ فَقَدْ صَنَعَ
صَلَاةً مُبِينًا (پہا اور بھی)
رسول کی نافرمانی کر کے نور صریح نہ اہی
میں پڑ گیا۔

بکہ ان جانوروں کی نشانی نہیں۔ لہذا اس کا رکن یمن یا اس کی زمین شرط ہی یہ ہے کہ
ہر گاہ رسالت سے جو فیصلہ صادر ہو اس کے سامنے قطعی طور پر تسلیم کر دیا جائے۔ نہ صرف
صریح حکم کیا جائے بلکہ تعب بھی پلا کر دیا اور کسی بھی کے اس کے لئے جھگ چمے۔

فَسَلِّ وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ
حَتَّىٰ يَرَوُوهُ كَوْنًا
سَجْدًا لِلَّهِ فَخَلَعُوا
يَعْبُدُوا إِلَهَ الْغَيْبِ فَهَاجَرُوا
مِمَّا قَضَيْتَ وَيُكْفَرُوا
تَسْلِيمًا (پہا ع ۹)
اور اسے رسول پہنا جسے رب کی قسم یہ
و علیان ایمان اس وقت تک مومن نہیں
ہو سکتے جب تک کہ یہ بات نہ دیکھا ہو کہ یہ
اپنے نزاعات کا تصفیہ آپ سے کریں۔
اور آپ بر فیصلہ کر دیں تو یہ کس سے اپنے
دلوں میں کوئی شک نہ رہا۔ اور پھر اسے طویل
تسلیم کر دیں۔

ہر حال ہمیشہ مومن ہونے کے بعد افریقہ سے کہ اپنے نزاعات کا فیصلہ رہا بہت
سے کریں اور پھر دوسرے ہزار ہا جو اس پر اپنے ایمان و ایمان کی بنیادیں استوار کر
دیں کہ اسی میں حیات اور اسی سے نجات۔

اس لئے نہ بڑے نزاعی مسئلہ ہم غیب و علم میں مایاں نہ ہوں کا فیصلہ بھی ہم نے
اسی دربار سے حاصل کرنا ضروری سمجھا۔ اس کی ایک شرط تو یہ تھی جو پہلے علم میں صرف
قرآن پاک سے پیش کی گئی۔ اس کے بعد نادیدہ شہادتوں سے جو ہم نے اس مختصر ذخیرہ سے جمع کیا
اس عاجز کی دسترس ہوئی ہے مختلف اوقات اور مختلف گونگ فرستوں میں جو کچھ جمع کیا ہوا
ہے۔ وہ بدیدہ انہوں نے ہے۔

مشارع کی تسبیح اور مریضین کے دعوے کی تسبیح پہلے حصہ میں بتا رہا کہ کافی
چاہی ہے۔ تاہم میں کہہ سکتا ہوں کہ محفوظ رکھیں۔ اور اہل سنت نے صحیحی اذکار و خطبہ نہیں۔

نوٹ احقر اہل میں ایسا قرآن کی توضیح انہوں سے اپنے استدلال کی بنیاد

وَقَصَّوْمَ سَمْعَانَ قَتَالَ مَا
 الْاِحْسَانُ قَالَ اِنْ تَعْبَدَ اللّٰهَ
 صَكَانَكَ تَرَاهُ قَانَ لَمَّا تَكُنْ
 تَرَاهُ فَنَاسَهُ يَرَاكَ قَالَ
 مَتَى السَّاعَةُ قَالَ مَا الْمَسْئُولُ
 عَنْهَا بَا عِلْمٍ مِنَ السَّائِلِ
 وَسَاخِرٌ مِنْ اَشْرَاطِهَا
 اِذَا وُلِدَتْ الْاُمَمَةُ
 سَرَّتْهَا وَاِذَا تَطَاوَلَتْ
 رِعَاةُ الْاُمَمِ الْيَهُودُ
 فِي الْبَنِيَانِ فِي خَمْسٍ لَا
 يَعْلَمُهُنَّ اِلَّا اللّٰهُ ثُمَّ
 صَلَّى النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِنْ اللّٰهُ
 عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ
 الْاَتِيَةِ — ثُمَّ اَدْبَرَ
 فَفَتَا لِرَدِّهِ فَلَمَّ يَدَا
 شَيْئًا فَقَالَ هَذَا جَبْرِيْلٌ
 جَاءَهُ يُعَلِّمُ الْبَنِيَانِ دِيْنَهُ
 صَحِيْحًا بَخَارِي كِتَابِ الْاِيْمَانِ
 بِاسْمِ سَمَوَالِ جَبْرِيْلِ
 رَحْمَتِهِ النَّصُوَّةُ وَالْاِسْلَامُ —
 النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

ذکوات کا واکرواد، باد رمضان کے روزے رکھو۔
 پھر اس شخص نے عرض کیا کہ، صانع ہی ہے۔
 آپ نے فرمایا کہ تم اس کی عبادت اور نذر اور عرصی
 سے، اس طرح کو کرنا کہ اس کو بچو، ہے جو۔
 سر اگر اس کو نہیں دیکھتے تو وہ تم کو دیکھتا ہے۔
 پھر اس شخص نے عرض کیا کہ کیا تم کب ہے۔
 آپ نے فرمایا کہ میں سے یہ بات پوچھی جا رہی ہے
 وہ خود سائل سے زیادہ داسی بات کو نہیں جانتا
 اور میں تم کو کسی کی عبادت بتانے دیتا ہوں جب
 کوئی اپنے آقا کو جتنے اور جب زیادہ نظر کے
 چراتے واسطے بڑی بڑی بڑی عبادتیں بنائے ہیں
 تو کچھ لینا کو تو تم قریب ہے۔ اور وقت قیامت
 ترانہ پانچ چیزوں میں ہے۔ جن کو خدا کے سوا کسی
 نہیں جانتا۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جلو
 استفسار دوسرے عقائد کی یہ آخری آیات نکالتی
 اِنْ اللّٰهُ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ الْاَتِيَةِ رَسُوْلُ
 تَجَرِبَةٍ كَوْنِ تَحْقِيقِ اللّٰهِ جِي كَسِ سَبْ عِلْمِ قِيَامَتِ
 كَسِ وَقْتُ نَاسِ كَا اور اسی اپنے علم کے مطابق
 نازل کرتا ہے۔ باتیں کو اور اسی جانتا ہے اسی کو
 جو۔ حوں میں ہوتا ہے۔ اور کوئی شخص نہیں جانتا کہ
 کل کیا کوئے گا۔ اور کسی کو خبر نہیں کہ کس سر زمین میں
 اس کو موت آئے گی۔ یہ تحقیق اللہ ہی جانتے والا
 ہے اور خبردار ہے، اسی کے بعد وہ سوال کیے

سَلَامٌ عَلَى الْإِيمَانِ وَ
الْإِسْلَامِ وَالْإِحْسَانِ وَ
عَلَيْهِ السَّلَامُ
وَ صَحِيحٌ مُشْتَمِلٌ
شَرْحُ كِتَابِ الْإِيمَانِ

و ان شخص واپس چڑھ گیا تو حضور مرتد و بعضی حاضرین ہمیں
سے فرمایا کہ اس کو واپس لاؤ و چنانچہ لوگ اس کے
پیچھے گئے و مگر ان کوئی نظر نہ آیا۔ رسول اللہ
ﷺ طیرہ مسلم نے فرمایا کہ وہ تھقیقت یہ جبرئیل
تھے لوگوں کو ان کے دین کی تعلیم کسے آئے تھے
ابو داؤد نے اسی حدیث کو حضرت ابو ہریرہؓ کیساتھ حضرت ابو ذرؓ رضی اللہ عنہما سے بھی روایت کیا ہے۔
(ابو داؤد کتاب السنہ)

اور امام مسلم و ابن خزمہ و ابو عرواضہ نے اپنی صحیح میں اور امام احمد نے مسند میں اور امام
ترمذی نے سنن میں اور ابو داؤد و نسائی و ابن ماجہ نے اپنی سنن میں اس حدیث کو بطریق
متفقہ امیر المؤمنین حضرت عمرؓ کی الخطاب رضی اللہ عنہ سے بھی روایت کیا ہے اور اس میں اس
سے کچھ زیادہ تفسیل ہے۔ اور مسند احمد و معجم کبیر طبرانی، و حلیۃ النبیؐ میں بعض طرق سے یہ
حدیث حضرت ابن عمرؓ سے بلا واسطہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے بھی مروی ہے۔
اور امام بخاری نے خلق اعداۃ العباد میں اور بزاز نے اپنے مسند میں حضرت انسؓ سے
بھی اس کو روایت کیا ہے۔ اور ابو عرواضہ نے اپنی صحیح میں حضرت حمزہؓ رضی اللہ عنہ سے بھی
اس کی تخریج کی ہے۔

اور امام احمد نے اپنے مسند میں حضرت ابن عباسؓ اور حضرت ابو عامر اشعری رضی اللہ عنہما
سے بھی اس کو روایت کیا ہے۔

درمنع ابائے گئی، بجز اولاد و صلوات و عودۃ بخاری المجلد الاول جلد اول صفحہ ۲۸۹ نیز بھی حدیث حضرت
ابو موسیٰ اشعری اور حضرت عبدالرحمن بن نعمان رضی اللہ عنہما سے بھی روایت کی گئی ہے اخر جمیعاً
ابن عساکر کا فی کنز العمال جلد اول

نعم حدیث کا جو فقرہ اخیر دس وخت اس عاجز کے سامنے ہے اس کے محدود
مطالعہ سے جتنہ سمجھا میں اس حدیث کے یہ دس راوی معلوم ہو سکے ہیں۔ بجز ان کے طبقات میں
میں تو روایت کی اس قدر کثرت ہے کہ ان کا ضبط و شمار بھی مشکل ہے۔ ان تمام طرق و روایات پر

جور ہاں کر کے جس کے بعد اس کی حدیث اور روایت کا ایسا علم ہو جیسی اور بعضی خاص جگہوں پر ہے جس میں کتب و فہرستیں وغیرہ کے تفصیلات کے لئے کوئی نمائندگی ہی نہیں رہتی اور یہ بر قول بعض محدثین کے قرائن کے لئے اسی قدر کافی ہے۔ اس لئے یہ کہہ سکتے ہیں کہ یہ حدیث متواتر اور غیر یقینی کی عینہ ہے۔ یہاں اس قدر دل میں حدیث کے صرف میں آخری حصہ سے ہے جس میں وقت قیامت کے متعلق سوال اور اس کا جواب ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے الفاظ عام روایات میں یہ ہیں: **بہد اللہ** عنہا یا بعد من السائل اس کا لفظی ترجمہ یہ ہے کہ جس سے اس قیامت کا سوال کیا جا رہا ہے وہ خود سوال کرنے سے زیادہ جانتے والا نہیں۔ اس کا ایک مطلب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ لفظ کو اور نام کو دونوں کوئی اس کا علم نہیں ہے۔ لیکن حدیث کے آخری جزو کے اسی آخری مطلب کو متنبہ کر دینا کیوں کہ آخر میں حضور نے فرمایا کہ:-

فی خمس لا یعلمہن الا الله۔ ان الله عندہ علم الساعة وینزل فی السعیث وبعثنا فی الناس حمار ایتہ۔
 یہ پانچ باتیں ہیں جن کا علم تو صرف ان پر ہے جو چیزیں میں سے ہیں کہ جن کو اللہ کے سوا کوئی نہیں جانتا۔ اور جن کے علم کے تصور میں میں نہ ملے ہوئے کا اعلان قرآن کریم کی اس آیت **ان الله عندہ علم الساعة** و علم الساعة علم لا یأتیہ۔ میں کیا پانچ باتیں ہیں۔

میں سے معلوم ہوا کہ حضور کے اس جواب کا بھی مطلب ہے کہ سائل و مسئول دونوں ہی کو میں کا علم نہیں، یا بالہ خود گردوں ہی کو معلوم ہے کہ یہ چیز صرف خدا ہی کے علم میں ہے۔ دوسری دوسرے کو اس کا علم ہو ہی نہیں سکتا۔

چنانچہ حضرت ابن جریر مقدسی رحمۃ اللہ علیہ اسی جملہ کا مضمون لکھا: **السائل** کی طرف سے نہ کہتے ہیں۔

نہذا اور ان کا ان مشاعرہ بالمشاعرہ فی العلم لکن المراد السائل فی العلم بان الله تعالى استأثر بہد اللہ سے ظاہر علم میں مساوات معبر میں ہے۔ لیکن مراد یہ ہے کہ سائل و مسئول میں بات کے جاننے میں برابر ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے اس کو

جلد ہا، فرقہ، بعد خمس
لا یسبہ من الا اذ شہ
السنج، بیا، سنہ

کو پہنچے دوس کو رہا ہے کیوں کہ ہمیں آپ نے
ارشاد فرمایا کہ نہ پانچ چیزوں میں سے ہے جن کو
خاک کے سوا کوئی نہیں دانت۔

اور خطیب القسوان رشاد ساری مخرج بخاری میں میں مرقی پر لکھتے ہیں۔

والله اعلم بالصواب
لان علمه محض بقرین مقصود به
فقد علم مشرق و دنا و ان اشعر
بالاشراق فی فصل اول افراد
القساوی فی العلم بان الله
استاثرة لعماد وقت جعلها
لنقله بعد خمس لا
یعلم من الا الله
(مقتضی مسہر من وقت)

اس سے مراد وقت، قدرت کے علم کی نفی کرتی ہے
کیوں کہ اس کے سنے کا مطلق ہے۔ ہذا و آخر
ہے اور اگرچہ بظاہر اس سے علم میں سوا دس معلوم
ہوتی ہے، لیکن اصل براد اس بات کی ہوتی
ہے۔ پاری فی جہا نامہ کہ لہ نہ لے۔ اس کے وقت
خمس پر عوا پہنچے یا نہ ہی اس کو کہ ہے۔ چہ میں
اس کے کہ بعد میں خود ارشاد فرمایا کہ وہ ان پانچ
چیزوں میں سے ہے جن کو اللہ کے سوا کوئی
نہیں جانتا۔

اور شیخ الاسلام ذکریا نقض الہادی مخرج بخاری میں اس جملہ کی شرح کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

انما امراد القساوی وقت
العلم به۔ اخر
تقوہ الہادی منہ

اس سے مراد میں خود ہونے کی ہر ہر
کر رہے۔

اور ان نقض الدین ابن کثیر تدرج بنام اپنی تفسیر میں اس مامہ المستولی عنہا با علمہ مولیٰ
کے معنی بیان کرتے ہوئے فرمایا ہے کہ۔

یہ ناشاقی فی یحضر من وقت
الاستول السائل۔ (دین تفسیر میں)

موجب یہ ہے کہ اس علم قیامت کہ کفیل سے عاجز
ہے میں سائل و مستمل دونوں پر ہر ہیں۔

اور علامہ سندھی رحمۃ اللہ علیہ اپنے حواشی میں مذکور فرماتے ہیں۔

فقد نصی الله تسمیہ و علمہ
عنہا با علم من کما ان کما یقہ عن

سورہ اللہ یمنہ اللہ عیدہ وسلم کے ارشاد و ما المستولی
عنہا با علم من السائل کا مطلب یہ ہے

فتاویٰ عہدہ اہل بیت
 اور حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ اشعۃ اللمعات میں اسی جگہ کی تشریح میں فرماتے ہیں
 یعنی نسیم من دانہ تراز قربان یعنی من و
 قہر و دہر پریم و ندا و نستی کن یکہ ہر
 سائل و مستول میں حال و لر و کر آئرا
 جز خداوند تعالیٰ کے خداوند و دے
 تعالیٰ چمکیں دانہ نگہ و سسل بر لب طبع
 خداوند و اشعۃ اللمعات (۲۵)، دی ہے۔
 کہ سائل و مستول قیامت کا علم نہ سمجھتے ہیں یا نہیں۔

اور امام نووی رحمۃ اللہ علیہ نے بھی اس کو علم کی نفی پر ہی محمول کیا اور اس کو عدم علم کا بہتان
 قرار دیا ہے۔ چرا کہ نما المستولی عنہا با علم من السائل کے نادرہ میں لکھتے ہیں۔
 ھذا منہ ینبھی للعالم و المفق
 و غین ھما اذا سئل عن ما لا یدل
 ان یستولی لا اعلم و ان
 ذالک لا ینقصہ۔
 (نور الدین علی مشکوٰۃ ص ۱۰۰)
 اور اسی کے قریب اس موقع پر امام ہدایہ رحمۃ اللہ علیہ نے بھی اسی کو عدم علم فرمایا ہے۔
 ان کے الفاظ یہ ہیں۔

ذیل لا یرحب من اعلمہ
 الیہ قواف بعدہم العلم و ان
 ذالک لا ینقصہ و ان یسئل ما
 عارف من جلالہ۔
 (عبد القادر جیلانی ص ۲۹)
 حضور کے اس جواب سے ایک نادرہ یہ مستنبط ہوتا
 ہے کہ حبیب کا لا اور ی تو نہیں جانتا کہہ دینا اور
 اپنے عدم علم کا اعتراف کر لینا یہ بھی علم میں داخل
 ہے۔ اور اس سے اس کی شان نہیں گھٹتی۔ اور
 اس کی جلالت قدر ناکل نہیں جرتی۔

بہر حال من جلیل القدر و شایعین حدیث کی ان تصریحات سے ظاہر ہے کہ ان تمام حضرات

کے نزدیک حضور کے اس ارشاد مالا مستعمل ہذا یا علم من الہیاتی کی مراد اور اس کا بآل ہی سے کہ اسے سائل تیری طرح مجھے بھی قیامت کے آئینہ کا وقت معلوم نہیں۔ اور پھر حدیث کے سیاق و سباق سے لا یصلحون الا اللہ نے اس مراد کو باطل واضح بھی کر دیا کہ جس کے کبھی دوسرے مطلب کا احتمال ہی نہیں۔ ۲۔

پس بعض اہل باب غفلت پر اپنے غور و ادراک اور زمانہ سادہ عقیدہ کے تحفظ کے لئے اس کے جواب میں یہ کہتے ہیں کہ

۳۔ اس سے علم کی نفی نہیں نکلتی بلکہ اس کا مطلب یہ ہے کہ رسول و سائل یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور جناب جبریلؑ دونوں ہی کو اس کا علم ہے؟ سوال کا یہ قول باطل اور غلط حدیث کے مدنی و مردودہ ہے علاوہ ازیں اس خیال کے بطلان کی ایک بڑی دلیل یہ بھی ہے کہ اس حدیث کے بعض حلق میں یہ بھی تصریح ہے کہ اس گفتگو کے وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت جبریلؑ کی سبیا نا نہیں تھا۔ اور آپ کو معلوم نہیں تھا کہ سائل جبریلؑ ہیں (کیوں کہ وہ اس وقت اجنبی شکل میں سائل بن کر آئے تھے۔ اور یہ آپ کو بعد میں معلوم ہوا کہ یہ جبرائیل امین تھے۔

چنانچہ اسی حدیث الہیہ کی ابو ہریرہؓ کی روایت میں ہے۔

قال رسول اللہ ﷺ: ما كنت باسئله من رجل منكم وانه لجبریل -
فتح الباری ۲۵۰ ، حوالہ شریف
اور سلیمان بنی کی روایت میں ہے۔

قال رسول اللہ ﷺ: ما كنت باسئله من رجل منكم وانه لجبریل -
فتح الباری ۲۵۰ ، حوالہ شریف
اور سلیمان بنی کی روایت میں ہے۔

قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ میں میری جان ہے کہ جب سے جبریلؑ میرے پاس آتے ہیں وہ کبھی اس دفعہ سے پہلے مجھ پر مشتبہ نہیں ہوتے۔ اور کبھی ایسا نہیں ہوا

حجتِ دینی -
(نسخہ انگاری + محدثتِ دینا)

اور حضرت ابو عامر اشعری کی حدیث یہ ہے -
واللهی نفس محمدیہ اذا ما جاد
تجرنا ولا نخرجه الا ان نحدن
ما له المرو - (فتح مفسر)

اور حضرت ابو موسیٰ اشعری کی حدیث میں یہ الفاظ ہیں -
ورسل الله صلی الله علیہ وسلم کی خدمت میں
جبریل ایک اعرابی کی شکل میں آئے اور حضور
نے ان کو نہیں پہچانا تھا۔

اور حضرت عبدالرحمن بن غنم کی حدیث میں اس طرح وارد ہوا ہے کہ
انہ انہ جب ریل فی صوفۃ لعلہ ورنہ
فیہا - المحدث ذکر الخصال ص ۱۱۱

ان تمام روایات کو پیش نظر رکھنے کے بعد یہ بات درجہ یقین کو پہنچ جاتی ہے کہ اس
صحبہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت جبریل کو پہچاننا تھا۔ اور آپ ان کو
ایک فرد اور اعرابی سمجھ کر گھگھوڑا رہے تھے۔ پس یہ کیوں کہ عقل میں آسکتا ہے کہ جس شخص
کو آپ ایک عامی اور اعرابی سمجھے ہوئے ہیں اس سے نرمائیں گزرتوں و سائل یعنی مجھے
اور تمہیں دونوں ہی کو قیامت کا وقت معلوم ہے۔ ان فرض حدیث کے اس جبر کے ملاحظہ
کے بعد یہ احتمال پیدا ہی نہیں ہو سکتا۔

پس حدیث کے تمام اجزاء کو پیش نظر رکھنے کے بعد حضور کے جواب مالمستقول جنہا
باعلم من المسائل کا حاصل وہی ہٹتا ہے جو عام شارحین حدیث نے بیان فرمایا ہے
یعنی یہ کہ اسے سائل قیامت کا وقت خاص میری طرح مجھے بھی معلوم نہیں۔

اب دوسرے سوال کہ حضور نے پھر سیدہ لایوں کیوں نہ فرمایا؟ اس کا علم مجھے نہیں

حتیٰ قال الحافظ الفتح ص ۱۱۱ ذکر بعض من الروایات والحدیث ذکرنا ما علی
ان المسائل صلی اللہ علیہ وسلم ما عرضتہ جبریل الا انہ انما یقول فیہ

ہے یا یوں کہوں یہ فرمایا کہ اس کا علم مجھے تم سے زیادہ نہیں ہے اور یہ تعبیر کو اس اعتبار کی مسئلہ کو مسائل سے زیادہ علم نہیں ہے۔ اور اس کا جواب شاید میں مذمت لے رہا ہوں کہ اس صورت میں صرف آنحضرتؐ اور سائل ہی کے علم قیامت کی نفی ہوتی اور اس علم تعبیر سے اس طرف اشارہ ہو گیا کہ اس کے معلوم نہ ہونے میں میری یا شہادی ہی خصوصیت نہیں بلکہ ہر ممالک و مستول کا یہی حال ہے۔ کیوں کہ اس کو مخلوقات میں سے کوئی جانتا ہی نہیں۔

امام بدر الدین عینی حنفی رحمۃ اللہ علیہ ہی سوال کا جواب دیتے ہوئے فرماتے ہیں۔

انکشاف فی کذا لک اشعاعاً بالانعام
تقریباً لک اربعین ان کل سائل
ومستول فہو کذا لک
وتمہۃ القاری ج ۲

یہ علم تعبیر آپ نے اس سے اختیار فرمائی کہ لوگوں کو اس کی ضرورت معلوم ہو جائے۔ اور سامعین کو بتائیں کہ اس بارے میں ہر سائل و مستول کا یہی حال ہے۔

اور اسی کے مثل حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے بھی لکھا ہے۔ ان سطر ہر سطر پر یہ ہے۔
ان تمام مباحثہ کے بعد چار سے استدلال کا مطلق یا نسل صاف ہو جاتا ہے اور یہ چیز واضح تر ہو جاتی ہے کہ حضورؐ نے اپنے اس جامع جواب کے ذریعہ اس حقیقت کا اعلان نہایت لطیف انداز میں فرمایا ہے کہ قیامت کے وقت خاص کا علم کسی مخلوق کو نہیں۔ اور یہی وہ حقیقت ہے جس کا اعلان قرآن پاک کی بہت سی آیات میں بار بار دہرایا گیا ہے۔ اور آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم نے خود بھی اس موقع پر ان میں سے ایک آیت اذ اللہ عندہ علم الساعة الا انہ کا حوالہ دے کر اپنے اس جواب کو قرآن پاک سے مزید کر دیا ہے۔

پھر حضورؐ اقدسؐ نے آخر حدیث میں یہ فرمایا کہ انہی جو یوم یوم لعلکم کما دیکھتے تھے کہ یہ جبریل امینؑ تھے اس لئے آئے تھے کہ اس سوالی جواب کے ذریعہ تم کو تمہارے دین کی تعلیم دیں۔ یہ بھی واضح فرمایا کہ اس سوالی جواب سے جو کچھ بتائیں معلوم ہوا کہ ایمان، اسلام، احسان یہ ہے اور یہ کہ قیامت کے وقت خاص کا علم کسی مخلوق کو نہیں۔ اور اس کو اللہ کے سوا کوئی نہیں جانتا۔ یہی تمہارا دین اور ایمان ہے۔ جس پر تمہارا ادب تمہیں قائم کرنا چاہتا ہے۔

حضرت کے اسی ارشاد گرامی جامع بینکم و بینکم ہے سے شامین حدیث نے
 یہ نتیجہ نکالا کہ قیامت پر یقین رکھنے کے ساتھ ہی اس کے وقت غاص کے کسی مخلوق کو معلوم
 نہ ہو سکتا ہے یقین رکھنا بھی جزو دین ہے اور مسلمانوں کو یہ عقیدہ رکھنا اور اس کا معلوم ہونا بھی ایسا
 ہی ضروری ہے جیسا کہ ایمان و اسلام ادا حسان کی حیثیت سے واقف ہونا۔
 چنانچہ امام محمود بن خالد بن احمد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ

قلت لا عنة ولا جود هار بعد مر قیامت کے آنے کا اعتقاد اور اس کے ساتھ
 العلم بوقتها تعینا لله تعالى موا یقین رکھنا کہ اس کا وقت اللہ کے سرا کسی کو معلوم
 المدين ايها (عمة القاری ص ۱۲۱) نہیں جزو دین ہے۔

اور خطیب قسطلانی فرماتے ہیں کہ :-

يدخل فيه اعتقاد وجود الساعة بعد عدم العلم بوقتها تعینا لله تعالى اعتقاد اور اس کے وقت کے غیر خدا
 تعاضلا منها من المسلمين (ارشاد شامی ص ۱۲۱) یہ دونوں عقیدے جزو دین ہیں۔

اور شیخ الاسلام نگاہ رحمت اللہ علیہ نے بھی تحفۃ الباری شرح بخاری میں اس موقع پر لکھا ہے
 یہی حکم ہے (تحفۃ الباری ص ۱۲۱ مع القسطلانی مصری ص ۱۲۱)

بہر صورت کے اسی ارشاد انہی پر عمل جامع بینکم و بینکم سے اس طرف بھی اشارہ ہو
 گیا کہ اس حدیث میں جو مضامین ہیں وہ بالکل حکم اور اہل ہیں کہ غاص طور پر ان کی تعلیم
 دینے اور صحابہ کے جمع میں سوال و جواب کے دشمن انداز میں ان کے دہرانے کے
 سے حضرت جبرائیل علیہ السلام نے لکھا ہے کہ یہ حدیث پاک
 دینی جامعیت اور عظیم معمولی اہمیت کے لحاظ سے اس لائق ہے کہ اس کو امام السنہ
 کہا جائے۔ چنانچہ حافظ عسقلانی فتح الباری میں اور امام ابنی عمدة القاری میں اقسام
 فرماتے ہیں۔

قال القسطلانی هذا حدیث یصحح مودہ قرطبی نے کہا ہے کہ اس حدیث کو

ہو سکتا کیونکہ مناسب ہے کہ اس کے تمام علوم
سنت پر اجماعاً مشتمل ہے۔

ابن یقینانی: اہل سنت و جماعت
تخصص میں حلقہ تہذیبیہ

اور عل مرزا قاضی عیاضی قریب سے ہیں۔

یہ حدیث ہر مضمون کی غامضی و گہنی عبارت یعنی
تمام ایمانیات اور اعمالِ ظاہرہ اور اخلاصِ نیت
اور غیرہ روحانی حکمت اور آفاتِ شیطانیہ کے
تخففات پر عادی ہے۔ مگر یہ کہ تمام علومِ شریعت
اس کی طے شدہ راجح ہیں اور اس سے نکلتے
ہیں۔ (ملاحظہ)

استعمل ہل الخديث على جميع دفع نف
العبادات: انفاذہ والباطل من عقود
الایمان ابتدا و حلال و حلال و من
الحلال المحذور و من حلالہ منسوخ
و الخفاء من آثار الخلق الحق و الخفاء
الشرعیہ کما ارادہ اللہ و متشعبہ منہ

ہر حال حدیث کی اس خاص حیثیت اور اہمیت کو ملحوظ رکھتے ہوئے کہ گریباۃً ضروری
مطالعہ کا خلاصہ اور دینِ فیم کا پتہ ہے۔ یہ بھی نہیں کہا جاسکتا کہ اس صحبت کے بعد حضور کو
تہذیب کے وقت غاس کا علم بھی دے دیا گیا ہوگا۔ عہدہ نہیں۔ سی حدیث کے بعض طرق
میں یہ بھی تصریح ہے کہ حضرت جبریل اور آنحضرت سے اللہ علیہ وسلم کی یہ ملاقات جس میں
یہ سوال و جواب ہوئے، حضور کی عمر شریف کے آخری حصہ میں ہوئی تھی۔

ایم بدر الدین یعنی اور حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہما اسی حدیث کی شریعت

کے قول میں نقل ہیں۔

ابن مندہ نے کتاب الایمان میں اپنی اس استاد
سے جو جو شرطیں مسلم صحیح سے بیان کی ہیں
طریق سے روایت حضرت عمر رضی اللہ عنہ اس
حدیث کو روایت کی ہے۔ اس کا شروع یہ ہے
ہے کہ ایک شخص ایسی جبریل بصورت اجنبی
حضور کی عمر کے آخری حصہ میں آپ کی خدمت
میں آیا (پھر آئے پوری حدیث ذکر کی ہے)۔

سواء ابن مندہ فی کتاب الایمان یا سواء
الذی علی شرط مسلم من طریق الایمان
الذی فی حدیث عمر رضی اللہ عنہ
اولیٰ ان حلالہ آخر عمر الذی علی
صلیہ و سلمہ و ابی ریحان بن خلیفہ
منہ علیہ وسلم فی حدیث بطولہ
(تمتہ القدرہ فی الایمان و الخ)

اس سے صاف معلوم ہو گیا کہ یہ واقعہ ہی حضور کی آخری عمر کا ہے۔ جب کہ دین ہر طرح سے بالکل مکمل ہو چکا تھا اور اس کے اندر کسی کی بیشی کی گنجائش ہی نہیں رہی تھی۔ امام جلالین بیٹی پر روایت نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں۔

فقد تبدل علیٰ ائمہ و ما جاء بعدہ
اس روایت سے معلوم ہوا کہ جناب جبریل کی
انزال جمیع الاحکام تقریر امور
پر آہ تمام احکام نازل ہو جانے کے بعد مورد ہیں
الذہبی رحمہ اللہ ص ۲۳۵۔
کو مضبوط کر کے بیان کرنے کے واسطے برقی تھی۔

اور حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ اسی موقع پر لکھتے ہیں کہ

وما جاء بعد انزال جمیع الاحکام
حضرت جبریل تمام احکام کے نازل کے بعد اس
لتقریر امور الدین التي يلحقها
واسطے اس موقع پر آتے تھے کہ دین کی جو اصلی
متفرقة تھے مجلس واحد
اور ضروری باتیں انہوں نے فشر اور تفرق طور پر
لتنضبط۔
اب تک پہنچا تھیں ان کو ایک ہی مجلس میں بیان
کر دین، تاکہ مضبوط ہو جائیں۔

فتح الباری ص ۲۲

بہر حال ابن مندہ کی سند پر بلا روایت اور اس کے متعلق علامہ عینی اور حافظ عسکونی کی
مذکورہ محد رقریبات نے بھی اس احتمال کے لئے کوئی گنجائش نہیں چھوڑی کہ اس واقعہ کے
بعد حضور کو قیامت کے وقت کا علم دے دیا گیا ہو گا۔ کیونکہ معلوم ہو چکا کہ اس حدیث کے
جو مضامین (جن میں اللہ کے سوا کسی کے لئے قیامت کا علم نہ ہونا بھی داخل ہے) حکم ہیں
اور اس میں دین کی آخری اور مکمل حقیقت کو پیش کیا گیا ہے۔

ابن یہ عت کی طرف سے اس حدیث میں ایک باطل ترین تاویل بلکہ نہایت جاہلانہ
تخریج یہ بھی کی جاتی ہے کہ اس میں وقت قیامت کے صرف علم ذاتی کی نفی ہے اور گویا
حضور کے ارشادنا المستول جنہا با علم من السائل کا مطلب یہ ہے کہ اسے سائل اچھے وقت
قیامت کا ذاتی علم تقدیر سے زیادہ نہیں۔

اس کی تائید میں علامہ قرطبی کی ایک عبادت بھی پیش کی جاتی ہے۔ جو ممدوح
نے اسی حدیث کے آخری فقرے سے فقہ لا یصلحون الا للہ کی شرح میں اوقام فرمائی ہے

اور جس کو حافظ ابن حجر متوفی امام ابو الدین مینی اور طیب قسطلانی نے شرح بخاری میں اور علامہ علی قادری نے معرقاہ شرح حکواۃ میں نقل کیا ہے۔ الفاظ یہ ہیں۔

قال القرطبي لا مطمح لاحد في علمه شيئا من هذه الامور الخمس بهذا الحديث وقد نص النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قول الله تعالى وتعالى معافاة الغيب لا يعلمها الا هو بهذا الحديث وهو في الصحيح قال فمن ادعى علم شيء منها غير مسند الى رسول الله صلى الله عليه وسلم كان كاذبا في دعواه۔

قرطبی نے لکھا کہ اس حدیث کی دوسرے ان پانچ چیزوں اور تین قیامت و قسطنڈول و دوزخ و جہنم کی کسی کے علم کی امید نہیں کی جاسکتی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ کے ارشاد و عندہ معافاۃ الغیب کا علم الاہو کی تفسیر ان پانچ چیزوں سے کی ہے اللہ وہ حدیث صحیح میں ہے پس ہر شخص ان پانچ میں سے کسی چیز کے علم کا دھمے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف نسبت کئے بغیر کرے وہ اپنے دھمے میں مجرما ہوگا۔

اس عبادت سے ہمارے مخالفین کے اعتقاد کی تقریر یہ ہے کہ۔۔۔ اس کے آخری جز سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر کوئی شخص ان پانچ چیزوں میں سے کسی بات کے علم کا دھمے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے کرے تو اس کی گنہگار نہیں کی جائے گی۔ اور اسی کا مقصد یہ ہے کہ خود حضور کو یہ علوم حاصل ہیں۔ ابھی پڑھیں۔

لیکن فی بحقیقت علامہ قرطبی کی اس عبادت سے یہ نتیجہ نکالنا محض ناہنجی یا غلط فہمی پر مبنی ہے۔ اصل یہ ہے کہ ان امور خمس کی دو حقیقتیں ہیں۔ ایک ان کے کلیات دوسرے ان کے جزئیات۔ ہر ان کے کلیات کا علم کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کسی کو کسی طرح بھی نہیں یہ بات اس کے سوا کسی کو حاصل نہیں کہ وہ ان کے تمام افراد پر نظر رکھی جا رہی ہو اور آیت کریمہ۔۔۔

ان الله عندہ علم الساعة البیمة اور عندہ معافاۃ الغیب ہیں انہی اصولی اور کلی علم کو صرف حق تعالیٰ کے لئے ثابت کہ کسی غیر سے اس کی نفی کی گئی ہے۔ لیکن ان کے بعض جزئیات کا علم اللہ تعالیٰ کی عطائے دوسروں کو بھی حاصل ہو سکتا ہے۔ تاہم وہ

جزئیات بھی معنیات ہی میں سے ہیں۔ اور منہ اللہ یہ ہے کہ امور غیب کی یقینی اور غیر مشکوک اطلاع جو سائنس شیطانیہ وغیرہ سے کھلی طور پر محفوظ ہو۔ سوائے انبیاء علیہم السلام کے کسی اور کو براہ راست نہیں دی جاتی۔ جیسا کہ سورہ فرقان میں ارشاد ہے۔

فلا یظہر علی غیبہا بعد الا من ارسل اللہ لایقین یعنی اللہ تعالیٰ اپنے برگزیدہ رسولوں کے سوا کسی کو براہ راست اپنے غیب پر مطلع نہیں کرتا۔ پس علماء قرطبی کی مذکورہ بالا عبارت کا مفاد صرف یہ ہی ہے کہ چون کہ یہ امر غیب میں سے ہیں۔ اس لئے ان کی کسی جزئی کے علم کا دعویٰ بھی اگر کوئی بلا واسطہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کرے تو وہ کاذب ہو گا۔ کیوں کہ غیب کی کسی بات کی بھی قابل وثوق اور لائق یقین اطلاع رسولوں کے سوا کسی کو نہیں دی جاتی۔ — رہا ان امور غیب کا علم کی سورہ بالکل حق تعالیٰ ہی سے خاص ہے اور کسی مخلوق کو کس طرح بھی حاصل نہیں۔ اور آیات قرآنیہ ان اللہ عندہ علم الساعۃ الا انہ عندہ مناسخ الغیب الا یعلمہا الا وہو میں اسی کا بیان ہے اور اسی کو اللہ تعالیٰ کے ساتھ خاص بتلا کر خیر اللہ سے اس کی نفی کی گئی ہے۔

بہر حال قرطبی کی ہرگز یہ مراد نہیں ہے کہ ان امور جن کا علم کلی بالفاظ دیگر ان کے کلیات کا علم لیا قیامت کے وقت معین کا علم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بظاہر الہی حاصل ہے اور قرطبی ہی پر منحصر نہیں کسی معتبر عالم دین نے بھی ایسا نہیں لکھا۔ اور نہ قرآن وحدیث کے حشما و نصوص کے خلاف دعویٰ محقق عالم ایسا کر سکتا ہے۔ اور جن علماء مصنفین کی اس قسم کی عبارات ہمارے مخالفین کی طرف سے اس بارے میں پیش کی جاتی ہیں ان سب میں امور جنس کے جزئیات ہی کا علم بظاہر الہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور دیگر مقررین کے لئے تسلیم کیا گیا ہے۔ اور اس سے کسی کو انکار نہیں۔ — اور ہم کتاب خدا کے پہلے حصہ میں کچھ اللہ نہایت مدلل اور مفصل طور پر بتلا چکے ہیں کہ قرآن مجید میں امور غیب سے کسی صرف علم کلی کو اللہ تعالیٰ کے لئے خاص بتویا گیا ہے۔ اور اسی پر ہمارے استدلال کی بنیاد ہے۔

خیر امور جنس کی بحث قریباً استطراد آگئی را اور چون کہ ہم حصہ اول میں اس پر فصل

کچھ کہتے ہیں کہ اس سے اسی قدر پرکتھا کیا گیا اور نہ اسی بحث یہاں وقت قیامت کے علم کی بھی اور ہم کو اس پرست کی اس میں تاویل کا ابطال کرنا تھا کہ یہاں امدیت جبریل میں قیامت کے صرف علم ذاتی کی نفی مقصود ہے۔ اس معلوم میں ان کا بڑا مشک علامہ قرطبی کی عبارت سے تھا۔ جس کی حقیقت ہم اسے ناظرین کو معلوم ہو چکی۔

اس کے بعد ہم عرض کرتے ہیں کہ علم ذاتی نہ ہونے میں قیامت کی کوئی تصریحیت نہیں اور یہ سب کو مسلم ہے کہ حضور کو کسی ایک بات کا بھی علم ذاتی طور پر نہ تھا۔ بلکہ سب خدا کا دیا ہوا اور نیکو کیا ہوا تھا پھر جب آپ نے حضرت جبریل کے دوسرے نام سوزل کا جواب صاف صاف دیدیا اور علم قیامت سے انکار کر دیا تو اس سے ظاہر ہوا کہ حضور کو کس کا علم تھا ہی نہیں اور نہ صرف اس کا انہماک تھا کہ مجھے اس کا ذاتی علم نہیں تو پھر ہر سوال کا یہی جواب دینا چاہیے تھا۔ کیوں کہ آپ کو کسی ایک سوال کے جواب کا بھی ذاتی علم حاصل نہ تھا۔

اور پھر آپ نے قیامت کے سوال کے جواب میں صرف "ما مسئول عنہما علم ولا باری" ہی پر اکتفا نہ فرمایا بلکہ اس کے بعد یہ بھی ارشاد فرمایا "ما نخبی عنہما لا یعلم" کہ میں تم کو اس کے کچھ علم میں مبتلا نہ ہوں۔ اور پھر بتلاتی بھی۔ حالانکہ ان علامتوں کا علم بھی آپ کو ذاتی نہ تھا بلکہ خدا کی عطا اور اس کی تعلیم ہی سے تھا۔

ان تمام چیزوں کو پیش نظر دیکھ کر ہر معمولی سمجھ کا انسان بھی معلوم کر سکتا ہے کہ یہ تاویل کس قدر باطل اور کیسی مغل ہے اور اس کے پیش کرنے والے کس قدر مبطل و صحرانورد علم صحیح و ہنرمند سے کتنے محروم ہیں۔

ہر حال یہ حدیث یہ کہ جس کو علم و اہم اس سے کہتے ہیں، ہمارے مدعا پر نہایت حکم اور ناقابل تاویل دلیل ہے۔ اور اس سے آفاق شمول کی حرج ثابت ہوتا ہے کہ حضور کو قیامت کے وقت خاص کا علم عطا نہیں فرمایا گیا۔ اور اس حقیقت کے اعلان کو اللہ ضروری سمجھا گیا کہ تمام دین کے مکمل جو فلسفے کے بعد حضرت جبریل سے جمع صحابہ میں سنا کر اس کے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے نفی میں اس کا جواب دوا کے صحابہ

کو اس کا شاہد بنا دیا گیا اور ایمان و اسلام و احسان کی حقیقت کیساتھ اس عقیدہ کا سینہ بھرا
 کہ خاص طور پر دیا گیا ۔

ہر پہلے مفصلاً بتا چکے ہیں کہ یہ حدیث اس صحابہ کرام سے روایت کی گئی ہے ۔ اور ہر
 صحابی کی روایت کے ترجمین کا نام بھی ہم بتا چکے ہیں ۔ اور ان کتابوں کا حوالہ بھی دے چکے ہیں ۔
 جن میں وہ روایات مذکور ہیں ۔ اور ترجمین کا مسلم اصول ہے کہ صحابی کے تہ دستہ حدیث کا
 تعدد ہوتا ہے ۔ مثلاً ایک شخص کی حدیث کو چار صحابی روایت کریں گے چار حدیثیں مافی جاتی ہیں پس
 یہاں تک گویا اس حدیث میں مذکور ہر شخص ۔

حدیث نمبر ۱۱

عن حباب بن اریطہ عنہ قال سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقول قبل ان یبعث بشعر
 تسبیحی عن الساعة وانما علیہا عند اللہ للحدیث (رواہ مسلم) مشکوٰۃ ص ۱۱۱

یعنی حضرت حباب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا
 اپنی وفات سے صرف ایک ہفتہ پیشتر فرماتے تھے کہ تم لوگ مجھ سے قیامت کا وقت پوچھتے ہو، خدا کا
 اس کا علم صرف خدا ہی کو ہے ۔

اس حدیث کو ابن ابی حاتم و ابن مردودہ اور حاکم نے بھی روایت کیا ہے ۔ (در منثور ص ۱۱۱)

حضرت علامہ علی قاری رحمۃ اللہ علیہ اس کی شرح میں فرماتے ہیں ۔

ہمزة الکسار مستدر آتے وقت کی ہے
 ہمزۃ الکساری مشدّد ہے اور مطلب یہ ہے کہ کیا تم
 (عن الساعة وانما علیہا عند اللہ) اللہ کے پاس ہے
 اللہ ہی کو لا یعلمہا الا هو
 ہم تو اس اللہ ہی کو کہہ رہے ہیں اس کے سوا کسی کو
 کوئی نہیں جانتا ۔

اور حضرت شیخ عبدالحی محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ اسی حدیث کے ترجمہ اور شرح میں
 اور نام فرماتے ہیں ۔

عن حباب بن اریطہ عنہ قال سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقول قبل ان یبعث بشعر
 حضرت حباب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا
 ایک ہفتہ پیشتر فرماتے تھے کہ تم لوگ مجھ سے قیامت کا وقت پوچھتے ہو، خدا کا
 اس کا علم صرف خدا ہی کو ہے ۔

قیام، قیامت (و انہما بعدا عند اللہ) زمیست علم
 پر نہیں وقت آں مگر تر و خداوند غروب و بلی، یعنی
 بزرگتر وقوع قیامت کبریٰ سے پر سید آں خود
 معلوم ہن نیست و آفران جز خدا سے تعالیٰ خداوند
 اشرف المہتممین (۱۲)

یعنی کہ تم مجھ سے قیامت کے آنے کا وقت دریافت کرتے
 ہو حالانکہ اس کے وقت میں کا علم خدا تعالیٰ
 کے سوا کسی کو نہیں.... یعنی تم قیامت کبریٰ کے آنے
 کا وقت مجھ سے پوچھتے ہو وہ تو خود مجھے معلوم نہیں
 اور اس کو اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی بھی نہیں جانتا۔

حدیث نمبر (۱۲)

عن حذیفة رضى الله عنه قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الساعة
 قال عامها عند ربى لا يجليها الا هو ولكن اخبركم بشاريتها وما يكون بين يديها
 ان بين يديها فتنة وهمها (رواه احمد) تفسير بخبر صحيح و در سنن مشاف جلد ۲ -

حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے وقت
 قیامت کے متعلق سوال کیا گیا تو آپ نے ارشاد فرمایا کہ اس کا علم تو میرے رب ہی کے پاس ہے۔
 وہی اس کو اس کے وقت پر ظاہر کرے گا۔ لیکن میں تم کو اس کی نشانیاں بتلاتا ہوں۔ اس
 سے پہلے قتلے ہوں گے اور قتل۔

حدیث نمبر (۱۳)

عن ابی موسیٰ الاشعری رضى الله عنه قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم
 بئس الساعة وما يابها فقال لا يعلمها الا الله ولا يجليها الا هو ولكن ساخبركم بشاريتها
 وما بين يديها من الفتن والهمم (رواه البخاري) و ابن جرير و در سنن مشاف جلد ۲ -

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ میرے سامنے آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم سے وقت قیامت کا سوال کیا گیا تو آپ نے ارشاد فرمایا کہ اس کو اللہ کے سوا کوئی نہیں جانتا
 اور وہی اس کو اس کے وقت پر ظاہر کرے گا۔ (یعنی اس کے وقت سے پہلے اس کی اطلاع نہیں
 دی جائے گی، لیکن میں تم کو اس کی بعض علامتیں اور اس سے پہلے جو قتلے اور خوف نریزاں ہونے
 والی ہیں بتلائے دیتا ہوں الخ)

ان احوال و بیانات کے جواب میں بھی فریق منافع کی طرف سے وہی دو باتیں کہی جاتی ہیں

سوال نہیں ہرایا یوں کچھ یسے کہ حضور کی طرف سے بھی وہی جواب کچھ دیا گیا۔

تشریح کہ حضرت عیسیٰ (علی نبینا وعلیہ السلام) کو قیامت کے ساتھ ایک خاص تعلق ہے کہ وہ اس سے کچھ ہی پہلے وہابی فتنہ کے استیصال کے لئے تشریف لائیں گے۔ اور اسی لحاظ سے وہ اس کی تہذیبی نشانیوں میں سے ایک نشانی ہیں۔ جمیعاً کہ قرآن مجید میں بھی اس کی طرف اشارہ فرمایا گیا ہے۔ **وَاَنْتَ عَلَّمُ السَّاعَةِ**

پس اگر وقت قیامت کا علم کسی مخلوق کو دیا گیا ہو تو بہت زیادہ قریب یا اس سے بے کہ حضرت عیسیٰ (علیہ السلام) کو بھی دیا جاتا۔ پس جب ان کو بھی نہیں دیا گیا تو معلوم ہو کہ اللہ تعالیٰ نے وہ کسی کو عطا ہی نہیں فرمایا ہے۔ تو ممکن ہے کہ اس حیثیت سے بھی ان کے کو آخری سمجھا گیا ہو واللہ اعلم۔

پھر یہ بھی قابل غماظ ہے کہ اگرچہ اس آسمانی مجلس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں یہ سوال پیش نہیں ہوا۔ اور اس واسطے وہاں حضرت نے اس کے متعلق اظہارِ خیال نہیں فرمایا۔ اور حضرت عیسیٰ (علیہ السلام) کا جواب ہی آخری جواب کچھ دیا گیا۔ لیکن جب بعد میں صحابہ کرام کے سامنے حضور نے اس واقعہ کو نقل فرمایا اور حضرت عیسیٰ کے جواب امداد جستھا **خَلَقَ يَعْزُبُ عَنْهَا اَحَدُ الْاَفَلَةِ تَعَالَى** کہ بڑا کسی استغناء اور اعتدال کے ذکر فرمایا تو گویا حضور کی طرف سے بھی اس جواب پر مہر تصدیق ثبت ہو گئی۔ اور اس لئے کہا جاسکتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے ان چاروں جلیل القدر اور عظیم الشان پیغمبروں نے اس عقیدہ پر اجماع اور اتفاق فرمایا کہ قیامت کے وقت خاص کا علم اللہ تعالیٰ کے سوا کسی کو نہیں۔

امام احمدیث والفقیر حاکم وعلیہ السلام ابن کثیر دمشقی رحمۃ اللہ علیہ نے بے نظیر تفسیر میں اسی جلیل القدر حدیث کو امام احمد کی سند سے نقل فرماتے کے بعد اتمام فرماتے ہیں۔

فیولاءالاکابر اولوالعزم من المرسلین پس یہ کہ ہر اور خدا کے انجیل پر مبنی ان کو بھی
لیس عندہم علیہم بوقت الساعۃ قیامت کے وقت میں کا علم حاصل نہیں ہے۔

(المحدیث)

علی (تبعیہ)۔ تفسیر ابن کثیر ۲/۴۳

حدیث منیہ

المخرج: رواه ابن حميد والبيهقي عن الشعبي قال قال النبي صلى الله عليه وسلم فقال السلام عليك يا روح الله قال وعليك يا روح الله قال يا جبرئيل متى الساعة فاستمع جبرئيل في بحفته ثم قال ما المسئول عنها علم من السائل فقلت في السموات ارجى لانكم لا ترون الاية (المراد من السموات) تبصر من دوليت ہے کہ حضرت عیسیٰ (علی نبیہ وعلیہ السلام) کی ملاقات جناب جبرائیل سے ہوئی (اسلام و جواب کے بعد حضرت عیسیٰ نے کہا) اسے جبرئیل قیامت کہنگ ہوگی۔ جبرائیل نے اپنے بازو جھٹک کر دگیا اور ذکر جواب دیا مسئلہ کو سائل سے لیا وہ اس کا علم نہیں۔ وہ قیامت کو بجا ہی ہے۔ آسمانوں اور زمین میں وہ ہانک اور بے خبری ہی میں آئے گی۔

ثم المسئول عنها يا سلم بن السائل "کے معنی پر ہم پہلے بقدر کافی کلام کر چکے ہیں اور تفتت فی السموات والا ارجى الاية کی تفسیر بھی پہلے حصہ میں کر چکی ہے۔ اگر وہ سب آپ کے پیش نظر ہے تو آپ سمجھ سکتے ہوں گے کہ حضرت جبرئیل کے اس جواب کے معنی یہ ہوتے کہ کسی سائل و مسئلہ کو قیامت کے وقت کا علم نہیں۔ وہ آسمانوں اور زمین کی ساری مخلوقات سے پوشیدہ ہے اور اس کے آنے تک یہ پوشیدہ اور عام مخلوق کی اس سے بے خبری قائم رہے گی۔ ہر حال اگر غور کیا جائے تو اس روایت سے صرف اتنا ہی معلوم نہیں ہوا کہ حضرت جبرائیل و حضرت عیسیٰ کو وقت قیامت کا علم نہیں ہے بلکہ یہ بھی معلوم ہوا کہ اس کی اطلاع کسی مخلوق کو بھی نہیں دی گئی۔ اور اس کے آنے تک دونا نہ ہی رہے گی۔ یہاں تک کہ بالکل ایسا کہ اور بے خبری ہی میں وہ قائم ہو جائے گی۔

تبیان: یہ روایت اگرچہ شیخی پر موقوف ہے لیکن چون کہ مالک الحدیث بالقیاس کے قبیلہ سے ہے اس لئے حکما مرفوع ہی ہے۔

علامہ سیوطی نے در مختار میں اس کو عبد بن حمید اور ابوالشام کی تخریج سے نقل کیا ہے اور حافظ ابن حجر عسقلانی اور علامہ بدر الدین عینی نے حیدری کی اسناد سے بیان کیا ہے۔ (فتح البیہ فی حدیث و عمدة السانئ ص ۲۸۱)

حدیث نمبر ۱۱۴۱

نقل فرما کر اتمام فرماتے ہیں: ہذا احادیث صحیحہ الامت و کہ یہ حدیث صحیح الامت ہے۔
 (تفسیر ابن کثیر ج ۲ ص ۱۰۰)

پھر اسی مضمون کی ایک حدیث حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے بھی مروی ہے۔
 (بخاری ج ۱ ص ۱۰۰ فی الدوا لمما ذور ص ۱۰۰)

حدیث نمبر ۱۲۰

عن عبد بن البرکاء عن ابي عبد الله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في قبة سمعوا به
 (اذ جاء رجل على فرس فقال من انت؟ قال لما رسول الله، قال متى الساعة؟ قال غيب
 وما يعلم الغيب الا الله قال ما في بطون فرسي؟ قال غيب، قال ان غيب الا الله قال لا شيء من هذا؟
 قال غيب، وما يعلم الغيب الا الله) (بخاری ج ۱ ص ۱۰۰ فی الدوا لمما ذور ص ۱۰۰)

حضرت سلیمان ابن البرکاء عن ابي عبد الله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ایک سرخ جینے میں مولیٰ انفر و نکلے۔ ایک شخص گھوڑی پر سوار آیا اور دیکھا کہ ایک کون
 ہیں؟ حضور نے ارشاد فرمایا کہ میں اللہ کا رسول ہوں۔ اس نے دریافت کیا کہ کیا مت کب
 آئے گی؟ ارشاد فرمایا یہ غیب کی بات ہے۔ اور اس غیب کو اللہ کے سوا کوئی نہیں جانتا پھر
 اس نے عرض کیا بکواسیے میری گھوڑی کے پیٹ میں کیا؟ ارشاد فرمایا یہ بھی غیب ہے۔
 اور اس غیب کو خدا کے سوا کوئی نہیں جانتا۔ پھر اس نے عرض کیا اچھا بکواسیے ہم پر بارش
 کب ہوگی؟ ارشاد فرمایا یہ بھی غیب اور اس کو خدا کے سوا کوئی نہیں جانتا۔

حدیث نمبر ۱۲۱

عن ابي امامه عن ابي عبد الله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم جاء على
 ناقة له عشره فقال يا محمد ما في بطن ناقتي هذم فقال له رجل من انصاره رجع عندك
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وهلم الي حتى اخبرك وتعمات عليا واني بطنه اذله منك
 قال عرض عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فصر قال ان الله يحب كل حبص كريم متكئ
 ويغفر كل ذنبه وانه يشق ثمر قبل حتى الاعالي فقال خمس لا يعلمهن الا الله ان الله
 عند علم الساعة، وقته - (بخاری ج ۱ ص ۱۰۰ فی الدوا لمما ذور ص ۱۰۰)

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ایک بدوی غزوہ بدر کے دن اپنی
 دس ہینہ کی حاملہ اونٹنی پر سوار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں حاضر ہوا
 اور عرض کیا کہ اے محمد! (بتلائیے) میری اس ناقہ کے پیٹ میں کیا ہے؟ — میں ایک
 انصاری صہبائی نے (غضناک ہو کر) اس سے کہا کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے ہٹ کر
 میرے پاس آنا کہ میں تجھے بتا دوں — تو نے خود اس اونٹنی سے بھامت کی ہے۔
 اور اس کے پیٹ میں نیزا بچہ ہے، رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ سن کر بن و انصاری
 صحابی کی طرف سے منہ پھیرا اور فرمایا کہ اللہ تعالیٰ ہر صاحب حیاء صاحب وقار کو جو کچھ
 باتوں کو ناپسند کرنا ہو دوست رکھتا ہے۔ اور ہر چھوڑا ہوا زبانی کرنے والا اس کو بغض ہے
 پھر حضور اقدس اس اعرابی کی طرف متوجہ ہوئے اور ارشاد فرمایا کہ — پانچ چیزیں
 وہ ہیں جنہیں خدا کے سوا کوئی نہیں جانتا۔ (وہی جو اوپر کی احادیث میں مذکور ہوئیں۔
 اور ان میں ایک "فی الارحام" بھی ہے۔

۴ اس روایت میں جو انصاری صہابی کا جواب مذکور ہے وہ درحقیقت
فائدہ ۱۔ اس اعرابی کے سوال کا جواب نہیں بلکہ اس کے بے جا سوال پر زبرد
 توڑ ہے۔ اور اس کی مثال بالکل ایسی ہے جیسے کہ کوئی شخص دوسرے بے توقع
 سوال کہے کہ رات کیا کھایا تھا؟ تو وہ دوسرا شخص سے جواب دے۔ کہ تمہارا سر کھایا تھا؟
 ظاہر ہے کہ یہ اس کے سوال کا جواب نہیں ہے بلکہ اس پر غلطی اور ناراضگی کا اظہار ہے۔
 ٹھیک سی طرح اس حدیث میں اس بدوی کے لئے اور یہ وہ سوال کے متعلق جو کچھ بن
 صحابی نے کہا وہ بھی صرف غلطی ہی کا اظہار تھا۔ اور اصل سوال کا جواب دینا ان کو منظور
 ہی نہ تھا۔ اور نہ کسی صحابی سے یہ توقع کی جاسکتی ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم سے
 کوئی سوال ہو رہا ہو۔ اور وہ خود پیش قدمی کر کے اس کا جواب دینے لگے۔ یہ بالکل غلط
 کے آداب کے خلاف ہے۔ پس بعض مدعیان علم غیب مولوی صاحبان کا اس حدیث
 سے یہ نتیجہ نکالنا کہ ان صحابی کو "فی الارحام" کا علم حاصل تھا اور فی الحقیقت اس اونٹنی
 کے پیٹ میں وہی بدوی کی "ثلاثین حرکت" کا نتیجہ تھا انتہائی خوش فہمی کی دلیل ہے۔

لا حول ولا قوة الا بالله العلی العظیم ومن لم یجعل الله لمرءٍ قویاً فاما من قوۃ

حدیث نمبر ۲۱

عن رجل من بنی عامر انه استاذن علی النبی علیہ وسلم فکان یلم بہ فقال النبی فی الله علیہ وسلم
للملک الخرجی الیہ فان لا یحسن الاستیذان فقول لہ فلیقل السلام علیکم ۱۔ دخل قال
فہم عتہ یقول ذہب فقلت السلام علیکم ورحلہ فاذن و قد خلت بما تبتنا و قال لم انک لا یحضر
ایمنکم و تعبدوا الله وحده لا شریک لہ وان تدعوا ثلاثاً ولعلی وان تصوم باللیلۃ لعلکم
تخمس صلوٰت و ان تصوموا من الیوم شہراً و ان تحجوا لاییت و ان تأخذوا من کذا من علی
اعلیٰ او کذا فتردوہ علی فقل رکعہ قال فہا بقی من العلم شیء لا تعلمہ قال قد علمنی الله
من و جلی خیر و ان من العلم ما لا یعلمہ ان الله عزوجل الخس فی ان یرے عندہ علم اب اسے

بنی عامر کے ایک شخص (صحابی) راوی ہیں کہ وہ کاشانہ نبوت پہنچے اور عرض کیا کہ میں اندر
آسکتا ہوں؟ حضور نے اپنی خادمہ سے فرمایا کہ یہ شخص اجازت سے کہے گا (اسلامی طریقہ) نہیں
جانتا جا کر اس کو بتلاؤ کہ اس طرح کہے کہ السلام علیکم کیا میں آسکتا ہوں؟ یہ شخص کہتے ہیں کہ
میں نے حضور کا یہ فرمان خود سن لیا اور عرض کیا کہ السلام علیکم کیا میں حاضر ہو سکتا ہوں؟ تو حضور
نے مجھ کو اجازت دی۔ میں حاضر خدمت ہوا اور عرض کیا آپ ہماد سے لئے کیا احکام؟ ان سے
ہیں؟ اور شاد فرمایا میں تمہارے لئے بھیجتی ہی بھلائی لکھا ہوں۔ رہتا رہے میری تعلیم یہ
ہے کہ اللہ وحدہ لا شریک کی عبادت کرو اور لات و طری کو چھوڑ دو اور دن رات میں پانچ
وقت نماز پڑھو اور ایک ہفتہ کے روزے رکھو اور بیت اللہ کا حج کرو اور دولت مندوں
سے ڈکڑاؤ اور محمد کوں میں تعمیر کرو۔۔۔ راوی کہتے ہیں کہ میں نے عرض کیا کوئی عمل ایسا
باقی ہے جس کو آپ نہ جانتے ہوں؟ اور شاد فرمایا اللہ عزوجل نے مجھے (بہت کچھ) خیر بتلائے ہے
اور بے شک بعض علوم وہ بھی ہیں جن کو اللہ کے سوا کوئی نہیں جانتا۔ (چنانچہ) پانچ چیزوں کا
علم اللہ تعالیٰ کے کسی کو نہیں (علم قیامت وغیرہ جو اوپر مذکور ہوئے) اور حضور نے سورہ
لقمان کی آخری آیت ان الله عندنا صاعقة الساعة الا یہ کماوت فرمائی۔

اس حدیث کو سید بن ہشام نے سنن ترمذ میں اور ابی یوسف نے السنن میں اور احمد نے مسند
میں روایت کیا ہے۔ اور حافظ ابن کثیر نے اس کو ہم ائمہ کی مسند سے نقل کر کے لکھا ہے۔

هذا اسناد صحيح (تفسير ابن کثیر ۱/۱۵۰) (تفسیر ابن کثیر ۲/۲۶۶)

حدیث نمبر ۲۳

عن ابن عمر رضی اللہ عنہما، ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قرأ اذیت من فاتح کل شیء الا الخمس ان اللہ عنده علم الساعة لا یعلمہ۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مجھ کو ہر چیز کے خزانوں اور چیز کی کیموں کا علم دیا گیا ہے۔ مگر اتنے دن پانچ چیزوں کے جو سورۃ لقمان کی اس آخری آیت میں اللہ عنده علم الساعة میں مذکور ہیں۔

اس حدیث کو امام احمد نے مستند میں، اور طبرانی نے معجم کبیر میں روایت کیا ہے :

رواہ نور الثمینی (کنز العمال ج ۱۱)

اور حافظ الحدیث امام عطاء الدین بن کثیر نے اس کی اسناد کو حسن کہا ہے۔ (تفسیر ابن کثیر ج ۲) کتاب خدا کے حصہ اول میں ہم و لاؤل کے ساتھ تعلق ہے کہ اس حدیث میں توکل لفظ کا لفظ وارد ہوا ہے، اس سے صرف کثرت مراد ہے نہ کل حقیقی اور یہ استعمال کلام عرب اور اشعار میں وارد ہے۔ قرآن و حدیث میں شائع واقع ہے۔ چنانچہ آیات و احادیث ذیل میں بلا شک شبہ لفظ کل شیء سے صرف اشیاء کثیرہ ہی مراد ہیں۔

(۱) و قلما اتوا ذکا و لعلہ فتحنا عذبا۔ (انعام ۴۲)

(۲) و لعلہ یفکک لہم حرماتہ لعلہ یفکک لہم حرماتہ کل شیء (قصص ۱۰)

(۳) یوم فیہا عذاب الیمہ من کل شیء باہر و دہا (ہشتم ۳)

(۴) اور صحیح بخاری باب الاستقار میں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے ۔

ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم لما قرأ من القامس وبارأ فقال اللہم مسبحا کسبح یوسف الخضر من سنۃ حصن کل شیء الحدیث :

(۵) تیرا ہی صحیح بخاری باب ما یعطی فی الرقیۃ علی احواء العرب : ”ہی حدیث ”نسخ“ میں ہے فحواہ لکل شیء :

پس جس طرح ان آیات و احادیث میں لفظ کل شیء سے صرف اشیاء کثیرہ مراد ہیں اسی

مروج جاری پیش کر وہ حدیث میں کل غیبی سے نفس کثرت ہی مراد ہے۔ اور حدیث کی مراد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے بہت سی چیزوں کے ظہور اور ان کے مضامین عطا فرمائے ہیں مگر معلوم غیب کے لئے اور کسی صورت میں اس حدیث کا مضافاً قریباً ترتیب وہی ہے جس سے یہ حدیث نبی اللہ ﷺ قد علیٰ تدویر اور ان من العلم سالاً وعضوہ الا اللہ الختم الحدیث کا ہے۔

حدیث نمبر ۲۳

عن الترمذی یات معروذ رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت دخل عنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صلیبہ عنی وعتدی جالینان تغیلان وقلولان وفتیانہن بنی یعم مانی غلبہ فقال اتھادہ اخلنا قلولہ لا یعلم مانی غلبہ لا اللہ۔ (رواہ ابن ماجہ ودر شمس ص ۱۱۰)

یعنی بی بی بنت مسعود روایت کرتی ہیں کہ میری شادی کی کسب کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرے یہاں نشریف لائے اس وقت میرے پاس دو لڑکیاں گارہی تھیں۔ ان کے اشعار میں ایک مصرعہ یہ بھی تھا۔ وفتیانہن بنی یعم مانی غلبہ (میں میں ایسے نبی ہیں جو آئندہ کی باتوں کو جانتے ہیں، حضور نے ارشاد فرمایا کہ یہ صحت کہو کہیوں کہ آئندہ کی باتوں کو خدا کے سوا کوئی نہیں جانتا)

حدیث نمبر ۲۴

عن عائشۃ ان الشی صلی اللہ علیہ وسلم مر بفارس من الانصار فی عمرہا لھن من یخین من فاعلہ فی لھا کبشا تخلف فی: لیسریدہ ودریجہ فی البادی وفتیانہن مانی غلبہ فقال لا یعلم مانی غلبہ الا اللہ۔ (رواہ الطبرانی الاوسط ودریجہ سنن الترمذی ص ۱۱۰)

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بغداد کی کچھ عورتوں پر گزرے جو اپنے یہاں کی ایک شادی میں تھیں۔ اور وہ مندرجہ حدیث پر پڑھ رہی تھیں۔ ایک کے دوسرے مصرعے میں مانی غلبہ یعنی کل ہوتے والی بات کا ذکر کیا گیا تھا۔ حضور نے اس کو سن کر ارشاد فرمایا کہ کل کی باتوں کو اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی نہیں جانتا۔

حدیث نمبر ۲۵

حدیث: ہر مفاخ الغیب خمس لا یعلمہ الا اللہ۔ (رواہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ)

سے صحیح بخاری وغیرہ میں مروی ہے اور جس کو ہم نے پہلے اس درجہ کرچکے ہیں تو سب قریب ہی
 و الفاظ میں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے بھی ایک حدیث مروی ہے — **قل**
یرا لعلیٰ عنی فی صغریت ابن عمر والی حدیث کی شیعہ یا امام فرما سکتے ہیں اور اب ابی ہریرہؓ میں ملتی
صلی اللہ علیہ وسلم عن ابن مسعود و یخرجہ — **حدیث اللہاری** **صلی اللہ علیہ وسلم**

منہر استے یہاں تک جو کس حدیث مذکور ہو جس میں باسنادنا میر ۲۰۱۲ علوم جنس
 ہی کا مخصوص کن تھے ہرنا بیان کیا گیا ہے۔ اور بیسیوں و چوبیسویں حدیث میں بھی اپنی کی ایک
 نوع علم مافی الغیب کی غیر اللہ سے غنی کی گئی ہے۔ ان تمام احادیث مقدمہ سے بطور قدر متحرک
 کے یہ بات بدیہی اور نقیض طور پر ثابت ہوتی ہے کہ ان امور جنس اور وقت قیامت، اوقات نماز
 باران، مافی الارحام، مافی الغیب اور ہر شخص کے تمام موت کا علم صرف عی تعالیٰ کو ہے۔ اور
 اس نے اپنی کسی مخلوق حتیٰ کہ اپنے محبوب میدان ولین و آخرین میدان حضرت محمد رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی عطا نہیں فرمایا ہے۔

حصہ اول میں پوری تفصیل کے ساتھ اور اس حصہ میں بھی حدیث جبریل کے تحت
 میں اجمالاً ہم بتا چکے ہیں کہ ان علوم جنس کے مخصوص ہوتے ہوئے کا کیا مطلب ہے اور
 نقص میں تمام ماسوا اللہ سے ان کے کسی قسم کے علم کی نفی کی گئی ہے۔ تاہم یہاں پھر اس کے
 متعلق کچھ عرض کیا جاتا ہے۔

نقص الامر میں یہاں تین ہی احتمال ہو سکتے تھے۔

۱۔ ایک یہ کہ ان احادیث کا مطلب یہ ہو کہ ان اللہ جنسہ کا کسی قسم کا علم کسی مخلوق کو
 نہیں نہ جزو آء کلا ہو یا ان کی کسی ایک جزئی کی اطلاع بھی کسی مخلوق کو نہیں ہوتی۔
 ظاہر ہے کہ احادیث کی ہر اد یہ نہیں ہو سکتی کیوں کہ ان میں سے بعض جزئیات کا
 باذن الہی بعض مخلوقات کو علم ہونا خود و لائل شرعیہ سے ثابت ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے مستقبل کے متعلق سینکڑوں اور ہزاروں پیشگوئیاں فرمائی ہیں، جو پوری
 ہوئیں، اور ہو رہی ہیں، حالانکہ مستقبل کے تمام واقعات مافی الغیب کے علوم میں داخل
 ہیں۔ اور غزوہ خیبر کے موقع پر حضور اقدس علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ایک دن ارشاد

فرمایا تھا کہ

لا تعطين هذه الزبالة غدا رجلا
يمنى كل يوم بجنة الاية شخص کر دوں گا جس کے ہاتھ

ایسے ہی غزوہ بدر کے موقع پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بعض عناد و بد کھار کی
قتل گاہیں بھری ابلی پیٹلے سے متعین کر کے بتلادی تھیں۔ اور ارشاد فرمایا تھا کہ کل کو اس
اس جگہ نواں قتل ہوں گے۔

”هذا مصير فلان هذا مصير فلان وهذا مصير فلان هذا مصير فلان“

جو حال امور خمس میں سے جن جزئیات کا علم مجی الہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
کو حاصل ہرناہیت سی احادیث سے ثابت ہے۔ پس اگر ہماری پیش کردہ احادیث کو مطلب کلی پر
معمول کیا جائے۔ اور ان کا یہ مطلب لیا جائے کہ ان پانچوں چیزوں کی کسی جزئی کا علم کسی طرح بھی
اللہ تعالیٰ کے سوا کسی کو نہیں ہوتا۔ تو احادیث میں صریح تعارض لازم آئے گا۔ لہذا ان احادیث
کا یہ مطلب تو نہیں پر سکتا۔

۲۱۔ دوسرا احتمال یہ ہے کہ ان احادیث کو صرف علم ذاتی کی نفی پر معمول کیا جائے اور ان کو
مطلب صرف یہ ہو کہ ان امور خمسہ اذنیہ قیامت، مالی الارحام، مالی اللہ وخیرہ کا ذاتی علم سوائے اللہ
کے کسی کو نہیں جیسا کہ ہمارے مخالفین کہتے ہیں۔۔۔ تو یہ بھی صحیح نہیں ہو گا۔ کیوں کہ ہماری پیش
کردہ بعض احادیث میں صریح علم صفائی کی بھی نفی موجود ہے چنانچہ حدیث نمبر ۱۲۷۱ کا مناد یہ ہے کہ
حق تعالیٰ نے حضور اقدس علیہ الصلوٰۃ والسلام کو ان امور خمسہ کا علم عطا نہیں فرمایا۔ پس ان احادیث
کو صرف علم ذاتی کی نفی پر بھی معمول نہیں کیا جاسکتا۔

۲۲۔ تیسرا احتمال یہ ہے کہ صرف علم کلی کی نفی پر ان احادیث کو معمول کیا جائے۔ اس صورت
میں ان کا مطلب یہ ہو گا کہ امور خمسہ کا علم کلی جو ان کے ہر ہر جزئی پر مادی ہر اللہ تعالیٰ کے سوا
کسی کو نہیں۔ نہ بالفاظ دیگر یوں کہیے کہ ان امور کے کھیات کا علم خداوند کریم و خیر کے سوا کسی کو
نہیں۔ یعنی یہ بات کسی کو حاصل نہیں کہ وہ بطور کلی ان امور خمسہ کی تمام جزئیات پر مادی ہو۔
بسیار ہی آخری احتمال یہاں متعین ہے اور اس صورت میں احادیث میں کوئی تعارض اور

اہلِ پست کی تاویلات

4

اب، دوسرے کہ یہ امامیہ اس وقت کی ہیں جب کہ آپ کو یہ علوم عطا نہیں فرمائے گئے تھے۔ لیکن بعد میں یہ علوم آپ کو عطا فرمادیے گئے۔ اور اس کی سند میں وہ دہی دوايات پیش کرتے ہیں۔ جن سے معلوم ہوتا ہے کہ حضور اقدس علیہ السلام کو بعد جنس کی بعض جزئیات کا علم بھی حاصل تھا۔ مثلاً عروۃ بعد اور عروۃ خیر کی مذکورہ بالا حدیثیں۔

علم ذاتی والے احتمال کا رد تو ہم ابھی احادیث ہی کی مدد سنی میں کر چکے ہیں۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کی حدیث مرفوعہ اور یکتہ معنی یہ کہ کل شیء من الخلق اور رجل من بنی عاصہ کی حدیث قد علم فی اللہ عن رجل خیر وأقرب من العلم علیہ السلام (الحدیث) کی موجودگی میں اس احتمال کے لئے کوئی توجہ قائل ہی نہیں رہتی۔ اور اگر غیر فرض علماء سابقین میں سے کسی نے یہ لکھا بھی ہو کہ احادیث میں امر غائبہ کے صرف علم ذاتی کی نفی ہے تو حتی الوسع ان کے قول میں مناسب تاویل کی جاسکتی۔ درود یہ کہا جائے گا کہ اللہ ان پر رحم فرماتے۔ ان کی نظران روایات پر رد ہوگئی جن کو وہاں ہم نے عموماً دیا ہے اور جن کا صریح معاد یہ ہے کہ اگر کوئی شخص کا علم کا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو عطا بھی نہیں ہوا تھا۔ نہ یہ کہ ان کے قول کی وجہ سے احادیث نبویہ کو نفیر اللہ کو دیا جائے کہ یہ شان ایمان کے خلاف ہے، حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات تمام امت پر حاکم ہیں۔ نہ کہ افراد امت کے اقوال اور ارشادات نبوت پر ان فرض جب صاف صریح لفظی معنی سے یہ بتلے دیا کہ اگر کوئی شخص کے صرف علم ذاتی ہی کی نفی غیر اللہ سے نہیں کی جاتی ہے۔ بلکہ ان کا علم عطا ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو حاصل نہیں تھا۔ تو زید و عمر کے اقوال کی آرا

مے کراس کے خلاف اعتقاد رکھنا اور یہ کہے جانا کہ ثابت دلولیت میں ان امور کے صرف علمی نفع کی نفی کی گئی ہے، کھنی ضلالت ہے۔ اگر پہلے کسی عالم نے کسلسلسہ کی جملہ احادیث اور مسئلہ کے تمام اختلاف و محاذ پر پیش نظر نہ ہونے کی وجہ سے ایسا لکھ دیا ہو تو وہ معذور ہیں۔ لیکن جس کے سامنے یہ ساری چیزیں پیش کر دی گئی ہوں اس کے لئے اس تاویل کی کوئی گنجائش نہیں۔ اور نہ وہ محدثانہ معذور ہو سکتے ہیں کہ وہ واقعی ایسے امور میں اس وقت تک غور نہ کرے جب تک کہ علم کی روشنی نہ آئے، لیکن قیام حجت کے بعد بھی اپنی غلطی اور تاویل اقصیت پر مبنی دلائل سے جو جرح رہنا باطل پرستی اور منہ دہے۔ ہر حال اہل بدعت کی علم ذاتی و دلی تاویل محض باطل ہے اور خود فقہ اصحاب احادیث اس کے ابطال پر شاہد ہیں۔

اسی طرح ان کا یہ دوا بھی محض غلط اور سب سے بڑا دھوکہ ہے کہ عموم مسلم کی نفی دلی احادیث اس وقت کی ہیں جب کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ علوم بھی عطا نہیں فرمائے گئے تھے ہم دھوکے کے ساتھ کہہ سکتے ہیں کہ کتاب و سنت میں اس کی کوئی دلیل نہیں کہ کسی وقت بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ان امور سے علم کی عطا فرمایا گیا ہو۔ اور وہ ایمان علم غیب اس کے ثبوت میں جو بعض احادیث پیش کرتے ہیں، مثلاً عروہ اعداد وغیرہ جو جس کے موضوع کی مذکورہ بالا دونوں حدیثیں یا ہم الفضل بہت علامات کے غراب کی تعمیر دیتے ہوئے حنفیہ کا یہ ارشاد مفرمانا کہ نظر اللہ بطن بنظر سے لڑا کا پیدا ہو گا جو ٹھنڈی گور میں کھینے گا۔ تو غیر وارد فرما۔

سوال ترقان احادیث سے صرفت بعض جزئیات ہی کا علم ثابت ہوتا ہے جس سے کسی کو انکار نہیں۔ اور خود ہمارا ایمان ہے کہ ایسی ایسی سیکنڈوں بلکہ ہزاروں جزئیات کا علم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تک اللہ تعالیٰ کے دوسرے مقرب بندوں کو بھی عطا ہوا ہوگا۔ دوسرے یہ کہ ہماری پیش کردہ بعض احادیث کے منہج تحقیقی طور پر معلوم ہے کہ وہ ان واقعات سے بعد کے زمانے کی ہیں۔ چنانچہ اکیسویں مئی پر ہم نے جو حدیث پیش کی ہے اس میں حج کی فرضیت کا بھی ذکر ہے اور حج بنا بر قیل و قال حق تھا۔ یا شہد حج میں فرض ہو رہا ہے میں اس سے معلوم ہو کہ وہ حدیث شہد حج کے بعد کی ہے۔ اور عروہ اعداد وغیرہ جو غیر اہل بدعت بیدار حسین رضی اللہ عنہ کی ولایت پر سب وقائع اس سے پہلے ہیں۔

اور حدیث میں جس جوہر سے سیریز درج کر چکے ہیں اس میں بھی ان جوہر جس کا ذکر آچکا ہے اور ہم دین پر تفصیل تمام بتلا چکے ہیں کہ وہ حدیث آخر عہد نبوت کی ہے جب کہ ابن ہریرہ سے بالکل مکمل ہر چکا تھا۔ اور اس میں کسی کی پیشی کی گئی تھی نہیں دی تھی۔ پس یہ کہنا کہ وہ احادیث جن میں ان علوم نفس کی نفی آئے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر جمع، اسوای اللہ سے کی گئی ہے۔ پہلے زمانہ کی ہیں اور بعد میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر جمع بھی ملے ہوئے تھے بعض باطل اور بے بنیاد ہے۔ چونکہ اسی جوہر پر پوری روشنی ہم احادیث میں طویل چکے ہیں۔ اور پھر حدیث جبریل کے ثبوت میں بھی اس کے بعض گوشے نہ کر رہے چکے ہیں اس لئے یہاں ہم اسی قدر پر اکتفا کرتے ہیں۔

اور علم کے علم کی بحث ختم کرنے کے لئے، اسی کے متعلق چند باتیں اور بھی عرض کرنی مناسب معلوم ہوتی ہیں جو اشارہ ناظرین کو ہم کے لئے نوادہ بصیرت کا باعث ہوں گی، اوجہ ہذا میں احادیث اور علم ہذا میں آیات میں علوم نفس کا حق تعالیٰ کے ساتھ خاص ہونا بیان کیا گیا ہے ان کے متعلق ایک عام سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ وہ غیب جن کا علم صرف اللہ تعالیٰ ہی کرے۔ انہیں پانچ میں تھیں ہیں۔ ان کے علاوہ بھی ہزاروں لاکھوں جگہ جہتیں چیزیں ایسی ہیں جن کا علم ہمارے نزدیک اللہ تعالیٰ کے سوا کسی کو نہیں (وہاں جہم جنود) اور ہمارے پھر ان احادیث میں خصوصیت کے ساتھ انہی پانچ چیزوں کے علم کا اختصاص اور نفوذ حق تعالیٰ کے ساتھ کیوں بیان کیا گیا۔

شاریں حدیث نے اس سوال کے متعدد جواب دیے ہیں

مجموعہ ان کا ایک جواب تو یہ ہے کہ ان علوم غیبیہ کے ساتھ حق تعالیٰ کا تصرف بیان کرنے سے یہ کسی طرح لازم نہیں آتا کہ ان کے علاوہ کسی اور علم میں وہ تصرف اور لا متزیک ہوں، مثلاً اگر کوئی شخص کہے کہ فلاں بات کا علم صرف زوجی کہہ سکتا ہے تو اس سے ہرگز یہ نتیجہ نہیں نکالا جاسکتا کہ اس بات کے علاوہ کوئی اور بات ایسی نہیں ہے جس کا علم صرف وہی کہہ

ایک دوسرا جواب یہ بھی دیا گیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بکثرت اپنی پانچ چیزوں کے متعلق سوالات کئے جاتے تھے اس لئے سعادت نعمان کی آیت اور ہماری پیش کردہ احادیث میں اپنی پانچ چیزوں کے متعلق یہ بیان کیا گیا کہ ان کا علم صرف حق تعالیٰ کو ہے اور اس کی مثال بالکل ایسی ہے جیسے کوئی شخص کسی سے روپیہ مانگے اور یہ جواب دے کہ وہ یہ تو میرے پاس نہیں ہے، بلکہ نکال کے پاس ہے، تو اس سے ہرگز یہ نہیں سمجھتا کہ اس کے پاس روپیہ ہی اس کے پاس نہیں ہے۔ لیکن اٹھنی اور دوسری قسم کے سوال ہزار ہیں۔

ایک تیسرا جواب یہ بھی دیا گیا ہے۔ یہ امور خمسہ کام ان امور کو محیط ہیں جن سے انسان کا دنیا یا آخرت میں تعلق ہو سکتا ہے، یوم قیامت، سعادت و شرف کی زندگی کا پہلا دن ہوگا اور اسی دن ہر شخص کی پوری اخروی زندگی کا فیصلہ ہوگا۔

پیش سے بہت سی غلو فئات کی زندگیاں وابستہ ہیں۔ مانی الارحام کا علم گویا تمام حیوات کے بعد کا علم ہے۔ علم مانی القدان کی معاش کا اور موت کے زمانہ و مکان کا علم ان کی دینی زندگی کے خاتمے اور ہندسی زندگی کے آغاز کا علم ہے۔

اغرض چونکہ یہ امور خمسہ تمام انسانوں بلکہ عام حیوانوں کے بعد، معاش، معاد اور ان کی دنیا و آخرت سے گہرا تعلق رکھتے ہیں۔ اس لئے ان خصوصیت کے ساتھ ان کے علم کا تعریفی مطالعے سے بیان کر دیا گیا تاکہ انسان اندازہ کر سکے کہ جب ایسی چیزوں کا پورا علم بھی کسی مخلوق کو حاصل نہیں جو مخلوق ہی سے متعلق ہیں تو جو دراز اور اڑکی چیزیں ہیں ان کو کسی مخلوق کا علم کیوں کر محیط ہو سکتا ہے۔ سبحانک لا علم لنا الا ما علمتنا انک انت الغنیم العظیم ۵

۱۔ تیسری جواب اجمالاً عمدۃ القاری میں مذکور ہیں م

اور خمس کا علم صرف حق تعالیٰ ہی کو ہونا اور کسی مخلوق کے لئے اس کا حاصل نہ

ہونا قرآن و احادیث کی رو سے آسان و سہل ہے کہ اہل علم و اہل راستہ نے اس کے خلاف ادعا کرنے والوں کے حق میں سخت حکم لگایا ہے۔

عمدة القاری شرح بخاری میں علامہ محمود بدر الدین حنفی رحمۃ اللہ علیہ نے جارج سے ناقل ہیں۔

جو شخص ان باہرچ میں کبھی ایک کے علم کا بھی دعویٰ کرے تو وہ قرآن کا منکر ہے اور گویا اس نے قرآن کے ساتھ کفر کیا۔

من ادعیٰ انه یعلم شیئاً من
ہذہ الخس فقد کفر بالقرآن
العظیم
عمدة القاری ص ۱۰۱

پچیسویں حدیث

جبرانی پیغمبرؐ میں حضرت ابراہیمؑ سے دریافت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے۔
 اَنَا قَوْلِي مِنْ يَوْمِذَنْ لَمْ يَوْمِذَنْ لَمْ يَوْمِذَنْ لَمْ يَوْمِذَنْ
 فِي السَّجْدَةِ وَتَمَّ يَوْمِذَنْ لَمْ يَوْمِذَنْ
 رَأْسِي فَاتَّخَذْتُ رَأْسِي عَنْ
 ذِي سَيْفِي وَ عَنْ شَيْخَانِي قَبِيلِي
 كَيْفَ تَقَرُّ قُلُوبُهُمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ
 أَهْلِي اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ غَيْرَ
 مَحْمُولُونَ مِنْ أَوْصِيَاءِ اللَّهِ (الحديث)
 کتر اقبال میں ہے۔
 قریب امت کے دن مجھے سب سے پہلے (بارگاہِ نبوی
 میں حاضر ہو کر سجدہ کرنے کی اجازت دی جائے گی
 وچنانچہ میں سجدہ میں گر جاؤں گا۔ اس کے بعد مجھے
 سر اٹھانے کا حکم ہوگا پھر میں اٹھ کر اپنی امت کو
 دائیں بائیں بھی پڑوں گا۔ عرض کیا گیا حضور! آپ
 کیسے پہنچائیں گے؟ فرمایا ان کے چہرے اور
 دیگر اعضاء وضو وضو کے اثر سے چمکتے اور
 روشن ہوں گے۔

حدیث فیہ ۲۸ و ۲۹

جبرانی پیغمبرؐ میں اور عالمِ کتاب لکھی ہیں حضرت ابراہیمؑ سے دریافت کرتے ہیں،
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا گیا کہ حضورؐ
 نے اپنے جن امتیوں کو نہیں دیکھا ان کو آپ خیر امت
 میں کیسے پہنچائیں گے؟ ارشاد فرمایا ان کے
 چہرے اور ہاتھ پاؤں وضو کے آثار سے روشن
 اور سفید ہوں گے۔
 قَبِيلِي يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ تَقَرُّ
 مِنْ قَوْمٍ مِمَّنْ أَمْسَلَتْ قَالِي
 غَيْرَ مَحْمُولُونَ مَلِي
 مِنْ أَمَارِ الطُّهْرِ {کتر اقبال میں ہے} (الحديث)

جبرانی پیغمبرؐ میں حضرت ابراہیمؑ سے دریافت کرتے ہیں،
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا گیا کہ حضورؐ
 نے اپنے جن امتیوں کو نہیں دیکھا ان کو آپ خیر امت
 میں کیسے پہنچائیں گے؟ ارشاد فرمایا ان کے
 چہرے اور ہاتھ پاؤں وضو کے آثار سے روشن
 اور سفید ہوں گے۔

(ایضا کتر اقبال میں ہے)

انبیاء کی حدیث

نیز طبرانی بکبر میں امام احمد سندیں، اور مسند بن منصور اپنے مستخرج میں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

هَذَا نَبِيُّ امِّي اَحَدُ الْاَوَّلَانِ اَعْرِضْهُ
يَوْمَ الْقِيَامَةِ قَالُوا كَيْفَ
عَرَضَهُمَا رَجُلٌ لِّلّٰهِ فِيْ كَثْرَةِ
الْخَلْقِ قَالِ اَرَاَيْتَ لَوْ دَخَلَتْ
مَدِيْنَةٌ فِيْهَا خَيْلٌ وَهَمٌّ لِّهَمٍّ
فِيْهَا خَرَسٌ اَعْرِضْ لِّجَلِّ امَّا
كُنْتُ تَعْرِضُهُ قَالُوا بَلَى قَالِ ذَاكَ
اَمِّي يَوْمَ مَدِيْنَةٍ مِّنْ غُلُقٍ مِّنْ
اَشْرَ السَّجُودِ مَحْبُوْبٍ مِّنْ
الْوَهْنِ

دکنز اٹلے سے ترجمہ:

وہو کے تم سے چٹکتے ہو گئے۔

انبیاء کی حدیث

صحیح مسلم میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ

اَنَّ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ
وَاٰلِہٖ السَّلَامِ وَفَعَّلَ السَّلَامَ عَلَیْکُمْ
دَلُوْا مَرْمُوْمَیْنِ وَاَنَا السَّامِ
اللّٰہُ یَکْرَهُ لِحَقُوْنِ وِدِدَعْتَا
قَدْ سَرَّاسِیْنَا اَخْوَانَا، قَالُوا
اَوَلَسْنَا اَخْوَانًا یَا رَسُوْلَ اللّٰہِ
قَالَ اَنْتُمْ اَصْحَابُیْ وَ اَخْوَانَا

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قرستان میں تشریف
لائے اور فرمایا سلام جو تم پر مسلمانوں کی اس جہت کے
سکڑا اور ان کے سامنے ہم جی تم سے ملنے داتے ہیں
چلا۔ کاش ہم اپنے جہانوں کو دیکھتے
بعض صحابہ نے عرض کیا حضور کیا ہم آپ کے بھائی
نہیں ہیں؟ ارشاد فرمایا: تم میرے اصحاب ہو اور
ہم سے بھائی دو ہیں جو ابھی تک (اس دنیا میں)

الذین لیسجدوا للرب بعد خلقوا لک
تقرین من المراتب بعد من

اعتک یا رسول اللہ فقال ارایت لو ان
رجلا من خیل خیر من جملۃ بن ظہر

خیل و ہر بعد الاہر من خیلہ
قالوا بلی یا رسول اللہ قال فانہم

یا تون غرا محملین من الوضوء و انا
فقطہم من علی الصحراء الا لیلان

رجال من حوضی حکما بن ادا
البعیر الضال انادہم ارا

ہم لیلۃ قبل انہم قد مبدلوا
تجدد فاقول سحفا سحفا

اصحیح مسلم باب استیجاب اطاعة
الغیرۃ و التبعیل فی الوضوء

وروی ایضا ما کتب الشافعی و احمد و النسائی و
ابن ماجہ و ابن حبان کما فی المعترضین

نہیں آتے، عرض کیا گیا حضور کے جو اسمی بھی تک پہنچا
نہیں ہر سے ان کو آپ کیسے پہنچائیں گے۔ ارشاد

فرمایا تلاؤوا اگر کسی شخص کے پچھلے ان گھڑے سیاہ جنگی
گھڑوں میں سے پہلے ہوں تو کیا وہ شخص اپنے گھڑوں

کو نہیں پہچانے گا؟ عرض کیا گیا یا رسول اللہ کبیر
نہیں پہچانتے گا ضرور پہچانے گا۔ رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ میرے اسمی قیامت
میں اس اعتبار سے آئیں گے کہ حضور کی کون

ہے ان کے چہرے روشن اور ان کے ہاتھ پاؤں
چمکے ہوں گے اور میں عرض کر رہا ہوں کہ پہلے آگ

کام درست کرنے کے لئے پہنچ جاؤں گا۔
معلم ہر پہلے کہ کچھ لوگ میرے عرض سے ہٹا

دیئے جائیں گے۔ جس طرح گم شدہ ادا تک دیا
جاتا ہے تو میں انہیں پکاروں گا کہ ادا ادا ادا ادا

تو مجھے بتلایا جائے گا کہ انہوں نے آپ کے بعد دین
پل ٹوٹا تھا۔ تو میں کہوں گا ادا ادا ادا

ان پانچوں حدیثوں میں مراعت کے ساتھ مذکور ہے کہ قیامت کے دن رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم بعد میں پیدا ہونے والے امتوں کو حضور کی روشن نشانیوں سے پہچانے جائیں

گے۔ اور اس کا معنی یہ ہے کہ آپ یوں ان کی شخصیتوں کو نہ جانتے ہوں گے کہ انہوں نے اگر آپ
ان کی شخصی طور پر جانتے پہچانتے تو پھر اس مراعت سے شناخت کرنے کی ضرورت نہوتی۔

اور یہ جب ہی مقصود ہے کہ آپ کو جمیع ماکان و مایکون کا علم قیامت تک بھی حاصل
نہ ہوا ہو۔

پھر صریح کہ ہم کا یہ سوال کہ ناکہ حضور بعد میں پیدا ہونے والے اپنے امتوں

ان پانچوں حدیثوں میں مراعت کے ساتھ مذکور ہے کہ قیامت کے دن رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم بعد میں پیدا ہونے والے امتوں کو حضور کی روشن نشانیوں سے پہچانے جائیں

گے۔ اور اس کا معنی یہ ہے کہ آپ یوں ان کی شخصیتوں کو نہ جانتے ہوں گے کہ انہوں نے اگر آپ
ان کی شخصی طور پر جانتے پہچانتے تو پھر اس مراعت سے شناخت کرنے کی ضرورت نہوتی۔

اور یہ جب ہی مقصود ہے کہ آپ کو جمیع ماکان و مایکون کا علم قیامت تک بھی حاصل
نہ ہوا ہو۔

پھر صریح کہ ہم کا یہ سوال کہ ناکہ حضور بعد میں پیدا ہونے والے اپنے امتوں

کہ حق تعالیٰ نے مجھے تمام ممالک و ممالکوں کا علم عطا فرمادیا ہے یا وہ آئندہ مجھے عطا فرمادے گا۔ یا مجھے تافہری تافہری کی صفت عطا فرمائی جائے گی۔ اور اس لئے میں بعد میں آنے والے اپنے امتیاز کو بھی دیکھتا چھانتا اور جانتا چھانتا رہوں گا۔ نیز اپنے اس سوال کے جواب میں یہ بھی نہیں فرمایا کہ کیا تم لوگوں نے قرآن پاک میں فلاں فلاں آیتیں نہیں پڑھیں جن سے میرا عالم عقیبہ یا عالم جمیع ممالک و ممالکوں پر قائم کہ معلوم ہو جائے گا۔ بلکہ آپ نے یہ جواب دیا کہ میں بعد میں پیدا ہونے والے ان امتیاز کو وضو کے مدوشن نشانات سے شناخت کروں گا۔

انقرضی ان احادیث پر سرسری نظر کرنے سے ایک طرف تو صاف ہر پر یہ معلوم ہو جاتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو قیامت تک بھی علم محیط اور علم جمیع ممالک و ممالکوں عطا نہیں فرمایا جائے گا۔ اور دوسری طرف یہ بھی واضح ہو جاتا ہے کہ صحابہ کرام کے دل و دماغ اس تغیبہ حقیدہ کے تصور سے بھی باطل نہ تھے۔ اور میری بات یہ بھی صاف ہو جاتی ہے کہ مدعیان علم طیب نبوی جن آیات قرآن سے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے علم محیط اور علم جمیع ممالک و ممالکوں ثابت کرتے ہیں، وہ ان کا محض اختراع ہے اور صحابہ کرام نے ان آیات کا بھی یہ مطلب نہیں سمجھا حالانکہ وہ قرآن پاک کے اولین مخاطب اور صاحب قرآن صلی اللہ علیہ وسلم کے براہ راست اور بلا واسطہ شاگرد تھے۔

سرخدا کہ عارف دنا ہدیکس نہ گفت

در حیرت کہ باوہ فروغش نہ کی کشید

پھر حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث میں جو عرض کوثر کا واقعہ مذکور ہے ہمارے دلوں کی ایک علیحدہ درمستقل دلیل ہے اور اس مصنف کی حدیثیں بالفاظ مختلفہ بہت سے صحابہ کرام سے مروی ہیں جنہیں سے چند یہاں درج کی جاتی ہیں۔

اکتیسویں حدیث

صیح بخاری و صحیح مسلم، متذکرہ جامع ترمذی اور سنن نسائی میں حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رخصت کے بعض احوال بیان

فرماتے ہوئے، اور شاہ فرمایا۔

وزنه سیدہ برجل من امتی و خذ بحد
ذات اشتغال فاقول یلوت اصحابی
فیقول انک لاتبدری ما احد ثوا
بعدک خاقول کیا حال السید
الصالح و کنت علیہم شہیداً
ما دمت فیہم فلما توفیتی
کنت انت قر قیب علیہم و
انت علی کل شیء شہید و لا تلکیم الخ قال نعم
فہیں کہا مرتدین علی اعتدایہم و
میں نے بتایا اب کیف الخ شریعت میں
دکتر اشغال سید

کہ وہ پٹھری صحت کے بعض لوگ لائے جائیں گے اور
پھر ان کو بائیں جانب و جمہم کی طرف رہنمایا جائے گا
قرین و حق کہ وہ گامیر سے پروردگار، یہ تو میرے سامنے
اور میرے آوی ہیں، وہ فرمائے گا کہ تمہارے یہ ایدائوں
نے جو نئی نئی حرکتیں کیں وہ تمہیں معلوم نہیں ہیں نہ تو
میں خدا کے ایک بندہ و پیشی علیہ السلام کی طرح عرض
کروں گا کہ خدا خدا! میں جو بیکسان میں، ایمان
سے خبردار تھا، پھر سب قسٹے مجھے بخاندہ تو تو ہی ہوں
کی خبر رکھتا تھا۔ اور تو ہر چیز سے خبردار ہے، الخ پھر
مجھے فرمایا جائے گا کہ یہ لوگ برابر ایشیوں کے بل
اوریں سے ہوائے دے اور نہ ہر گئے۔

بیسویں حدیث

میں نے نبی میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

ارشاد فرمایا۔

یرد علی قوم الفیحة وھط من اصحابی
فیجعلنون عن العوض فاقول
یلوب اصحابی فیقول انک لاتعلم
انک بما احد ثوا بعدک
انک ما رتد و اعلی ادبارہم
القصہ قری۔

(میں نے نبی سے کتاب المومن)

ورواہ ایضاً ابن ماجہ کانی کنز اشغال سید

قیامت کے دن میرے ساتھ لوگوں میں سے ایک باحت
میں سے ہر کسی کو ملے گا کہ ہر جس کو ایک واپا ہے
۱۰۔ اپنی ترشتے خدا کے حکم سے اس کو مرض سے ہٹائیں
گئے، تو میں عرض کروں گا میرے پروردگار، یہ میرے ساتھ
دلچسپ وہ فرمائے گا۔

انہوں نے فرمایا ہے کہ جو نئی نئی حرکتیں

کیں ہیں وہ میرے علم میں نہیں ہیں۔ یہ کجبت تھا کل
نہ ہر گئے۔

حدیث نمبر ۳۲۰۳۲

صحیح بخاری، ص ۳۸۷، "ابو سعید الخدری رضی اللہ عنہ نے حضور اور حضرت عبداللہ (رضی اللہ عنہ) سے مروی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا

وَأَعْرِضْكُمْ عَلَى الْخُومِ وَلَيْسَ فَعْلٌ رِجَالٌ
مَنْ كَرِهَ شَعْرَ لَيْحَتَيْهِمْ دَفَنُوا
فَأَقُولُ يَا رَسُولَ اللَّهِ
فِي قَالِ أَفَلَا تَسْتَدْرِي مَا
أَحَدُ ثَوَابِ عِدْكَ -

یعنی ابتدائی استنفاہات کے لئے اچھٹے سے پہلے
خوم کو کرپڑا دینا جائز تھا۔ اور تم میں سے کچھ آدمی میری
لفظ کے ساتھ آئیں گے تو مجھ سے دور ہو کر دُعا
جائے گا تو میں عرض کروں گا: اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ بِمِیْکُمْ
سَاحِدٌ کُمْ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ بِمِیْکُمْ سَاحِدٌ کُمْ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ بِمِیْکُمْ
کہ انہیں معلوم نہیں ہے، انہوں نے نہ بات سے عدم نئی
نئی حرکتیں کریں۔

(صحیح بخاری، کتاب النکاح، ص ۳۸۷)
صحیح بخاری، کتاب النکاح، ص ۳۸۷

چونتیسویں حدیث

صحیح بخاری، ص ۳۸۷، "ابو سعید الخدری رضی اللہ عنہ نے حضور سے مروی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔

لَا يَمْرُؤٌ عَلَى قَابِ مِثْلِ اصْحَابِي
الْخُومِ حَتَّى يَضْرِبَهُمْ اَخْتِلَاجُوا
دَفَنُوا فَاَقُولُ يَا رَسُولَ اللَّهِ
فِي قَالِ أَفَلَا تَسْتَدْرِي مَا
أَحَدُ ثَوَابِ عِدْكَ -

یعنی جو شخص خوم پر چڑھے گا وہ میری طرح کے
خوم پر چڑھ کر میری طرح کے خوم پر چڑھے گا۔
کہ یہاں تک کہ جب میں ان
کو یہاں لوں گا تو کچھ سے ہٹا دیئے جائیں گے تو
میں عرض کروں گا کہ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ بِمِیْکُمْ سَاحِدٌ کُمْ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ بِمِیْکُمْ
برگامی سے بعد انہوں نے جو نئی نئی حرکتیں کی ہیں
وہ تمہیں معلوم نہیں ہیں۔

(صحیح بخاری، کتاب النکاح، ص ۳۸۷)

چھتیسویں حدیث

صحیح بخاری، ص ۳۸۷، "ابو سعید الخدری رضی اللہ عنہ نے حضور سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔

لَا يَمْرُؤٌ عَلَى قَابِ مِثْلِ اصْحَابِي
الْخُومِ حَتَّى يَضْرِبَهُمْ اَخْتِلَاجُوا
دَفَنُوا فَاَقُولُ يَا رَسُولَ اللَّهِ
فِي قَالِ أَفَلَا تَسْتَدْرِي مَا
أَحَدُ ثَوَابِ عِدْكَ -

یعنی جو شخص خوم پر چڑھے گا وہ میری طرح کے
خوم پر چڑھ کر میری طرح کے خوم پر چڑھے گا۔
کہ یہاں تک کہ جب میں ان
کو یہاں لوں گا تو کچھ سے ہٹا دیئے جائیں گے تو
میں عرض کروں گا کہ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ بِمِیْکُمْ سَاحِدٌ کُمْ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ بِمِیْکُمْ

میں ان کو چھ نزل کا دورہ لکھے چھون نذر گئے حیران
کے اور میرے درمیان پر دو کر دیا جائے گا تو میں عرض
کردں گا کہ یہ وہ میرے آئی ہیں خیر ہر ہستے گا کہ آپ
کے بعد انہوں نے جو نئی نئی حرکتیں کی ہیں ان کی کیا
کوئی خبر نہیں تو میں کہوں گا۔ دور ہوں دو بد بخت بہنوں
نے میرے بعد ان کو جلا۔

یہ وقت مشہور حال ہی میں ہی د
بینہم فاقول انہم جنی
فیقال انک لانتہی ما احد ثوا
بعدک فاقول ما احد ثوا
لمن عقیو بعدک۔
اس شخص کی کتاب کا مضمون جو جمع ہو گیا ہے ۱۲

سیلسوی حدیث

مسند احمد حضرت: یہی خالد بنی اشعر سے مروی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے

کوڑا کا ذکر کرتے ہوئے فرمایا۔

قیامت کے دن جو شخص کوڑا پر میری است دار ہو
گی۔۔۔۔۔ اور انداز میں سے ایک شخص کو تباہ یا
بلے گا میں عرض کروں گا کہ خداوند ایر تو میری سنت
میں سے ہے اور تباہ فرمایا جائے گا کہ تو نہیں
جانتے اس نے تباہ سے بعد جو نئی حرکتیں
کی تھیں۔

قد علیہ امتی یوم القیمۃ عدد
الکواریب یختلج العبد منہم
فاقول یا رب اللہ من امتی
فیقال انک لانتہی ما احد ثوا
بعدک۔

کنز العمال میں ہے

ارٹیسوی حدیث

عمرانی نے انجم کبیر میں حضرت سرور رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔ میں اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

میت سے خود عرض میں کہ ایک ہمارے بھروسہ دار
ہو گیا۔ پس جب وہ میری غروں کے سامنے آہاں
گئے اور میں ان کو دیکھوں گا تو مجھے دور در دور کسی
جائیں گے میں میں عرض کروں گا کہ اسے پروردگار تو
میرے ساتھ ہے میں فرمایا کہ اسے گا۔ آپ کا مضمون

یرد علی قوم من کلان معی فاذا
رفعوا انت رائہما اختلجوا
دوی فاقول یا رب اصحاب
اصحابی فیقال انک لانتہی ما
احد ثوا بعدک۔

اکثر احوال میں
نہیں ہے انہوں نے آپ کے بعد جو ایجادیں کیں
اشیائے مستوی حدیث

میں بخاری اور صحیح مسلم میں حضرت سہابت بنی بکر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔

اقی علی الخوض حتی تنظر من
بر دعبل مسکھ و سیویہ ناس
وونی فاقول یا رب ھنی و من
امتی فیکال ھل تعصرت فاعل
بعدک و اللہ ما سرحو
یرجعون علی اعقابہم الخ
جسیر بخاری کتاب الوضو و صحیح مسلم ۱/۱۱۱

ایسی میں جو حق کو خریدوں گا۔ جو لوگ میرے پاس آئیں
مکان کو دیکھوں گا۔ اور کچھ آدمی میرے پاس پہنچنے
سے پہلے پھٹنے باقیں گئے تو میں عرض کروں گا
کہ اے میرے رب یہ میری قوم سے امتی ہیں۔
تو جواب دیا جائے گا کیا تم کو پڑ ہے کہ انہوں نے
تمہارے بعد کیا کر تو تمہارے بعد انکی قسم وہ برابر
ہر نبیوں کے بل جیسے رستے رہے۔

چالیسویں حدیث

مسند احمد اور ترمذی میں حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام
نے ارشاد فرمایا۔

یا ایہ الناس اذی بیئنا ان علی الخوض
اقی بکر ففقد رفقة فذهبت طائفة
منکم ھھنا وھنا فقلت ما لہم طہرت
فصرخ ما دنع فقال انہم قد بدوا
بعدک فاقول سعفا سعفا
اكثر احوال میں ۱/۱۱۱

اے لوگو! اس دشمنی میں جب کہ میں جو حق کو خریدوں گا۔
ڑی قری کر کے لایا جائے گا میں ایک قری دھرا دھرا
ہائے گی۔ تو میں کہوں گا: نہیں کیا برا؟ میری طائفت
میں ایک پکارنے دھرا پکارے گا کہ انہوں نے آپ کے
بعد ہی بدیہ کیا کہ قری نہیں۔ تو میں کہوں گا: وہ ہیں
وہ ہیں۔

حضرت ام سلمہ کی یہ روایت صحیح مسلم میں بھی ہے۔ مگر وہاں الفاظ میں کچھ فرق ہے داخل
میں مستحکم ہے۔

اکابر شیوخ حدیث

مسند احمد اور صحیح مسلم میں حدیث سے روایت شدہ حدیثی الشہاب سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کے ایک مجمع میں ارشاد فرمایا۔

ان علی بن الحوین، انظر من یدعی
منکد فی اللہ یقطعہ دینی رجال
فلا قولن اسی رب منی ومن
اھنی فبقول انک لا تدعی ما
عہلوا بحسدک ما زلت السوا
برحمن علی اعتقادہ۔
(صحیح مسلم ۲/۲۲۲ وکنز العمال ۱/۲۲۲)

یہی وہی پرغم میں سے آئے واول کا انتقاد کرو گے۔
پس خدا کی قسم کچھ لوگوں کو بھڑے دوہی اٹھ کر یا
جلد سے گاؤں میں کہوں گا خداوند! یہ میرے ہیں اندہ
میرے امی ہیں۔ وہ ارشاد فرمائے گا۔ آپ کو معلوم
نہیں ہے کہ وہوں نے آپ کے جد کا کیا کرکوت
کے یہ برابر اسے پائوں اور میں سے ہوتے رہے والد
آپ کے بعد میں سے برگشتہ ہو گئے۔

حدیث نمبر ۳۲ سے یہاں تک کل بارہ حدیثیں ہیں جنہیں مختلف اسالیب و عزائمات سے بعض
کوثر پر پیش آنے والے ایک واقعہ کی اطلاع دی گئی۔ جس کا خلاصہ یہ ہے کہ یہ
شریک کے دن جب کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حرم کوثر پر ہوں گے۔ ادا پانچ
امتیوں کی دیکھ بھال اور ان کی سیرانی و راحت و سانی کا انتظام فرما رہے ہوں
گے۔ کچھ لوگ آپ کی نظر پر پیش گئے۔ جن کو آپ چماتے ہوں گے کہ اسٹے میں
مرستے آپ کی طرف آئے۔ سے ان کو روک دیں گے اور دوسری طرف ان کو
چلنا کریں گے حضور صلی اللہ علیہ وسلم بارگاہِ الہی میں عرض کریں گے کہ خداوند!
یہ تو مجھ سے تعلق رکھنے والے اور میرے امی ہیں جو اس نے گاؤں کو سوہن کا پیکر بنایا
تے کیا کیا نئی نئی حرکتیں کریں اور کیا کرکوت کئے یہ تو بعد میں جرتہ ہو گئے تھے حضور
صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ جواب کہ (ہے حضرت!) میرے تسلیم غم کر دیں گے بلکہ فرمائیں گے کہ میرے
جد جنہوں نے زمین کو آباد کیا وہ وہی ہیں جو ہر ہے۔

یہ ہے قرآن مجید کے مضمون ان امارت کا، چھ اکثر کے ظاہری الفاظ سے معلوم ہوتا ہے کہ حضور
صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ جواب کہ آپ کے جد انہوں نے جو تہذیب بنائی کہیں رہ آپ کو معلوم نہیں ہیں۔

تسلیم ہو چکے ہیں۔ اس کا خلاصہ یہ ہے — کہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ان لوگوں کے سب آگئے پچھلے اعمال کا معجزہ حاصل تھا اور ان کی آخری گمراہیاں اور بد انتہائیاں آپ کو تفصیلاً معلوم تھیں۔ وہ کوئی نیک حرکت بھی ان کی آپ سے مخفی نہ تھی۔ لیکن قیامت میں چون کہ حضورؐ کے سامنے بہت سے کام ہوں گے، اور آپ کبے انتہا معروضیت ہوگی۔ لہذا اس وقت آپ کو ان کے انجام سے نوچرل ہو جائے گا۔ اور اس وجہ سے آپ کی بنا پر آپ ان کی شفاعت کا اندام فرمائیں گے اور آپ کو جواب دے گا کہ آپ کے بعد انہوں نے جو نئی نئی حرکتیں کیں وہ آپ کو معلوم نہیں۔ — یعنی — آپ

بھولے ہوئے ہیں :-

پھر اس سلسلہ کے لئے ان معجزات نے جو دلائل یا قرآن پیش کئے ہیں۔ وہ ہیں :-
۱۔ احادیث میں آتا ہے کہ عالم برزخ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر اعمال کی امت پیش کئے جاتے ہیں، انا بخبر وہ حدیث ہے جس کو بزاز نے سند میں حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایات کیا ہے جس کے الفاظ یہ ہیں :-

حیاتی خیر لکھو و مہاتی خیر لکھو میری زندگی تمہارے لئے بہتر اور میری وفات تمہارے لئے میرا تمہارے اعمال تمہارے پیش کئے جائیں گے، جس کو یحییٰ بن یسویج اس پر صحابی بخلاف لکھا۔ اور جو برائی تمہاری مدد سے تمہارے لئے بخشش دے کر دے گا۔
وہ بعض روایات میں آتا ہے کہ اس دنیا میں بھی حضورؐ کے سامنے آپ کی امت کے اعمال پیش ہو چکے ہیں۔ چنانچہ جامع ترمذی اور سنن ابی داؤد میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مراد ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا :-

عرضت علی اجود امی حتی القداة محمد پر میری امت کے ثواب کے کام پیش کئے گئے ہیں۔
یخرجہا الرجل من المسجد و تککرت علی ذنوب امی فلم ارنیہا تک کہ نکاح سے آدمی مسجد سے نکالے، اور محمد پر میری امت کے گناہ پیش ہوئے تو میں نے کوئی گناہ دیکھا۔

اعظم من سورة من القرآن اداية
 بڑا نہ دیکھا کہ کسی شخص کو قرآن عظیم کی کوئی سورت یاد آوے
 دیتھاں جبل شہ نصیحا
 دی جانتے ہیں کہ وہ اسے

درجیان علم حبيب فرماتے ہیں کہ ان اداویرٹ سے حافض معلوم ہوتا ہے کہ سادہ امت
 کے سامنے اچھے برے اعمال حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے علم میں آچکے اور پر نرغ میں بھی پڑیں
 کیجئے جائیں گئے۔ لہذا جو شخص کو قرآن پر پیش آنے والے واقعہ کو اس پر محمول کیا جائے ضروری اور متعین ہے
 کہ اس وقت حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو نہ ہول نہ ہو گیا نہ ملھنا

۱۲۱) ان کی دوسری دلیل یاد دہر قرینہ جو ان صاحبان کے نزدیک اس بحث میں گویا ایک فیصلہ
 کن چیز ہے یہ ہے کہ صحیح بخاری شریف کی ایک حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ دنیا ہی میں خواب کی
 حالت میں وہ لوگ بھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو دکھلا دیئے گئے اور یہ عرض پر پیش آنے والے پر دلالت
 خواب کی حالت میں محمول کر گزرنے لگے اس لئے اس کے سوا کوئی مغز نہیں کہ عرض پر پیش آنے والے
 واقعہ کو نہ ہول نہ ہو گیا نہ ملھنا — صحیح بخاری کی وہ حدیث یہ ہے

بيننا انا لله فاني انا لله حتى اذا
 عرفتم خروج رجل من بيني
 وبينهم فقال هلما فقلنا
 قال يا الناس والله قلت
 وما شئتم قال انهم ارتدوا
 بعد ذلك على ادبارهم والتقروا
 میں سورتا تھا انا لله ایک گروہ گوارا یہاں تک کہ جب
 میں نے انہیں بیان کیا ایک شخص نے میرے اور ان کے
 بیچ سے نکل کر ان سے کہا آؤ! میں نے کہا کہاں؟
 اس شخص نے کہا خدا کی قسم دفعتاً کی طرف میں نے کہا
 ان کا کیا حال ہے؟ اس نے کہا یہ آپ کے بدلنے
 پاؤں کیچے پٹ گئے

۱۲۲) میرا قشر یہ پیش کیا جاتا ہے کہ صحیح مسلم میں حضرت اسلم بن ابی بکر رضی اللہ عنہما کی
 روایت سے جو حدیث مرض وارد ہوئی ہے اس میں یہ الفاظ وارد ہیں انما شعرت ما عذو ابعد
 اور ای میں ہمزہ استفہام انکاری کہنے سے ہے۔ لہذا حاضری مطلب یہ ہو کہ آپ کو تو معلوم ہے کہ
 انہوں نے آپ کے بعد کیا کیا کیوں کہ نبی کی نفی سے اثبات کا نتیجہ نکلتا ہے، اور جب اس ایک
 حدیث میں ہمزہ انکاری ہو گئی تو دوسری روایات میں ہمزہ کو مقدم کرنا جاسکتا ہے۔ لہذا اسب روایات
 کا مطلب یہ ہو گا کہ

کا ان دعا و ریت میں کوئی ذکر نہیں۔ اور بعض کوڑ پر جن لوگوں کے متعلق آپ سے کہا جائے گا کہ آپ کے بعد انہوں نے جو حرکتیں کیں وہ آپ کو معلوم نہیں ہیں۔ یہ مرتدین ہوں گے جبکہ کہ احادیث مذکورہ سابقہ کے الفاظ انشاء اللہ میرا اور میرا من عن احبابہم اور۔۔۔ اللہم ارسلنا رسلک اور بارہم اللہ تعالیٰ سے ظاہر ہے۔۔۔ پس عرض احمال کہ ان دعا و ریت کی بنا پر (جن کا تعلق صرف مسلمانوں کے احمال سے ہے) ہرگز نہیں کہا جاسکتا کہ ان مرتدین کے مرتدانا اعمال بھی حضور پر پیش ہو چکے اور آپ کے علم اللہ کس میں آچکے ہوتے۔

۱۸۔۔۔ صحیح بخاری کی جس حدیث سے یہ ثابت کیا گیا ہے کہ حضور کو یہ لوگ خواب میں بکراتے جا چکے اور یہ پروردگار خواب کی حالت میں آپ پر گزر چکا۔ اگر اس حدیث کے متعلق ان حضرات کے بیان کو بالکل صحیح بھی تسلیم کر لیا جائے تو اس سے یہ کہاں ثابت ہوتا ہے کہ حضور کو ان احمال کی تفصیل بھی معلوم ہو گئی۔ جن کے متعلق آپ سے آخرت میں کہا جائے گا کہ انک لاجلہ و حی با احضہ جددک۔۔۔ یا۔۔۔ انک لاجلہ و حی با احضہ و با بعدک ان حضرات کو معلوم ہونا چاہیے کہ ہمارا اصل استدلال حدیث کے اسی خاص جز سے ہے۔ (فتاویٰ دارالافتاء)

فان الفرقه دقیق

علامہ ابن ابی یوسف رحمہ اللہ کا یہ بیان ہے کہ مولوی نعیم الدین صاحب دکنیہ (علیہ السلام) پر صحیح بخاری کا نام لے کر یہ حدیث نکھدیتے ہیں اور اس کا کوئی ذکر نہیں کرتے کہ اس موقع پر صحیح بخاری کے نسخوں میں ایک اجماع اختلاف ہے ایک نسخہ یقیناً انا قاتم ہے جس کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ یہ واقعہ حضرت پرغابہ میں گزرا اور دوسرا نسخہ بیان یقیناً انا قاتم ہے جس کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ آخرت میں جب کہ میں عرض کوڑ پر پکڑا ہوں گا یہ واقعہ پیش آئے گا اور اسی دوسرے نسخے (جسے انا قاتم) کو علامہ عبد اللہ بن مہدی نے متعدد القاری شرح بخاری میں اور امام ابن عسکری نے فتح الباری میں شرح بخاری میں ترجیح دی ہے اور اسی کو ادبہ لکھا ہے ولاحظہ ہو حرمۃ القاری ص ۱۰۸

فتح الباری ص ۱۰۸

پس جب کہ ایک نسخہ یقیناً انا قاتم ہے موجود ہے اور شاذین اسی کو ترجیح دے رہے ہیں اور وہی دوسری روایات کے بھی موافق ہے تو پھر دوسرے رجوع نسخے کو سند میں پیش کرنا

کیونکہ مجمع ہو سکتا ہے۔ واضح رہے کہ یہاں اختلاف روایت کا نہیں ہے بلکہ اختلاف نسخہ کا ہے۔ یہی صحت میں اس سے اور اس کے بھی مرجع نسخے سے استدلال و استناد کسی طرح درست نہیں ہو سکتا۔ اِنّی الظن لا یعنی میں الحق شیعہ۔۔۔ یہ ہے حال ان حضرات کی اس دلیل اور اس مسئلہ کا جس کو یہ اپنی سب سے بڑی دلائل دیتے ہیں۔

۱۳۱۔ مجمع مسلم کی حضرت امام والی روایت کے یہ لفظ امام شعرت کو بھی ان حضرات نے ذیل کی سند میں پیش کیا ہے۔۔۔ اس کے متعلق پہلا سوال تو یہ ہے کہ کیا حمزہ استفہام کا ہمیشہ انکساری کے لئے ہونا لازمی ہے؟ اگر نہیں اور یقیناً نہیں، تو پھر اس کی کیا دلیل ہے کہ اس روایت میں حمزہ استفہام انکساری ہی کے لئے ہے؟۔۔۔ اور اگر باخبر میں حمزہ انکساری کے لئے مانا جائے تو پھر یہ بھی ہو سکتا ہے کہ نامزدہ جو اور کلام عرب میں حروف نفی واسطہ کی زیادت بکثرت ہے اور وہی زیادہ قرین قیاس ہے۔ کیوں کہ حضرت امام کی اسی حدیث میں صحیح بخاری کی روایت میں امام شعرت کے بجائے هل شعرت بغیر حروف نفی کے واقع ہوا ہے۔ پس دونوں روایتوں میں پوری پوری متنی تطبیق اسی طرح ہو سکتی ہے کہ مسلم کی روایت میں تھا کہ نامزدہ مانا جائے۔ اس صورت میں ”هل شعرت“ اور امام شعرت دونوں کا معاد بالکل ایک ہو جاتا گا۔ نیز ان دوسری حدیثوں سے بھی کامل موافقت اور مطابقت ہو جائے گی، جن میں: **ما اذنت ولا دنت ولا اذنت ولا علم لك**، وغیرہ الفاظ وارد ہوئے ہیں جو نفی علم میں صاف صریح اعدا قابل تاویل و توجہ ہیں۔ پھر احوال کے استقراء سے معلوم ہوتا ہے کہ امام شعرت کا استعمال زیادہ تر ایسے ہی مواقع پر ہوا ہے کہ مخاطب کو پہلے سے اس چیز کا علم نہیں ہوگا۔ مجسم کبیر طبرانی میں حضرت ابو امامہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: **”امام شعرت ان الله عز وجل قد رزقني في الجنة من بعد موتي عذرا ذكرا تحت مودني وامراء فرعون“** (کنز العمال ج ۱۱) ظاہر ہے کہ حضور میں سے یہ فرمایا ہے۔ اس کی جگہ پہلے اس کی کیا خبر ہوگی،

پھر خود حدیث اسلام کی مسلم والی ہی روایت میں امام شعرت ماعلم بعدك کے بعد جو یہ جملہ ہے کہ **والله ما بهو بعدك** یوجعون علی اعقابہم یہ صاف دلالت کر رہا ہے کہ حضور کو ان کی اس رجعت تہنیتی کا علم نہیں تھا اور اب آپ کو بتلوا یا جا رہا ہے۔۔۔ اور اگر بغیر من امام شعرت سے اشکبات علم مفہوم ہوتا۔۔۔ جیسا کہ ہمارے خوش خیم تلمیذین

کا دعویٰ ہے تو پھر آپ کو ان کے ارتداد کی دو باتوں نے اور اس کو بھی قسم سے بیان کرنے کی کیا ضرورت تھی، پس صرف اتنا ہی کبہہ بنا کافی تھا تاہم اشعرت ماعین بعد لے "الفرض قطع نظر دوسری حدیث سے اسی مسلم کی روایت کا یہ آخری جلد عیان علم غیب کی اس تاویل کی طرح غلطی کر رہا ہے (کمال) یحییٰ علی من لدن قلبہ ان الحق البیض دھو شہید

الحاصل ہمارے مخالفین نے اجماع وراثت عرض کردہ جملہ پر حملہ کرنے کے لیے جو شواہد قرآن و حدیث کئے ہیں وہ درحقیقت محض منطقی اور منطقی ہیں جیسا کہ تاخر میں کریم کو معلوم ہو چکا۔ پھر اس سادی بحث سے قطع نظر اکتب ترقی پورہ ہم نے حضرت عبد اللہ بن عباس کی حدیث صحیح بخاری اور صحیح مسلم وغیرہ کے حوالہ سے رد کی ہے۔ اس کا آخری حصہ تو اس جملہ کے اہل کو بالکل ہی غم کر دیتا ہے۔ خدا ہر ان الفاظ پر ایک غور فرمائیے۔

ارشاد ہے کہ جب ان لوگوں کو دوزخ کی طرف لے جایا جائے گا۔ تو عرض کروں گا: یا ربی! اصحابی! خداوند! یہ میرے ساتھ تھے (ہیں) اور شاہد ہو گا۔ اذنت لا تسمع من احد، ثوابہ لا یصل آپ کے بعد انہوں نے جو نئی حرکتیں کیں وہ آپ کو معلوم نہیں ہیں، اس کے بعد میں جیسی علیہ السلام کے الفاظ میں عرض کروں گا۔

کننت علیہم شہیداً اجماعاً مت فیہم فلما توفیتنی کننت انت المرقب علیہم ولما علی کل شیء شہیداً
میں جب تک ان میں رہا ان سے خبردار تھا چہرہ تو نے مجھے اٹھایا تو تو ہی ان کی خبر دیکھنے والا تھا اور تو ہی ہر چیز کا خبردار ہے۔

شہید اور مرقب کا ترجمہ خبردار حضرت شاہ عبد القادر صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے کیا ہے

حدیث کے اہل حصہ سے صاف ظاہر ہے کہ حضور کو اپنی حیات طیبہ کے زمانہ میں احوال امت کا بیبا علم قابض کے احوال کی ایسی خبر نہیں ہوتی اور اگر بفرض تو جملہ مانا جائے تو زمانہ حیات اور بعد وفات کی یہ تقریبی بے معنی ہونگی۔ (کمال) یحییٰ علی من لدن قلبہ اللہ المستقیم

حاصل بحث یہ کہ واقعہ عرض کی مندرجہ بالا بات حدیثیں ہمارے دعویٰ کی تائید ہوگی۔

وقت اہم فرماتے جائیں گے اور اس سے پہلے سے آپ کے علم اقدس میں نہ ہوں گے۔ اہل کفر
 ہمارے مخالفین کے دعوے کے معنی: بدذکر، انحراف، مالہ سے واقعہ جنت و نارنگ کی کائنات
 کا منہ تفصیلی محیط آپ کو اس دنیا میں حاصل ہو گیا ہو، تو یہ مالہ بھی علم شریف میں سمجھتے ہوئے ہیں۔
 یہ دونوں حدیثیں بھی ہمیں مالکان و مالکین کے اس اعداد کو باطل کرتی ہیں۔

چوالیسویں حدیث

صحیحین (بخاری و مسلم) اور دیگر کتب حدیث میں حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے
 مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

النَّاسُ يَبْعَثُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَاَكُونُ
 اولیٰ من یبعثون فاذا انا جموعی
 اخذت بما ائمتہ من قوائم العرش
 فلا ادری اذناقی قبلی ام جوری
 بصحیفۃ الطور۔

قیامت کے دن لوگ بے ہوش ہو جائیں گے ہیں
 سب سے پہلے میں پریش میں آؤں گا تو ہر ایک میں
 بناب موسیٰ کو دیکھوں گا کہ وہ عرش کو پادیاں سے جھٹکے
 ہیں معلوم نہیں کہ زیادہ بعد سے پہلے پریش میں آئے یا
 نہیں مگر بناب موسیٰ کا یہ معاوضہ دیا گیا کہ وہ اس
 کو صبر پر بے پریش نہیں ہوتے۔

(صحیح بخاری و مسلم، صحیح مسلم ج ۲)

پینتالیسویں حدیث

بخاری و مسلم اور دیگر کتب حدیث میں قریب قریب اسی مضمون کی ایک
 حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے بھی مروی ہے اس کے الفاظ یہ ہیں۔

النَّاسُ يَبْعَثُونَ فَاَكُونُ اولیٰ من
 یبعثون فاذا امرت باطش الجانب العرش
 فلا ادری اکان منی من سبق
 اذناقی قبلی او کان منی من استی
 اللہ عزوجل۔

لوگ قیامت کے دن، ہوش ہو جائیں گے پھر سب سے
 پہلے میں پریش میں آؤں گا۔ پس ہر ایک میں دیکھوں
 گا کہ بناب موسیٰ عرش کا کتا رہ پڑے ہوئے ہیں۔
 پس مجھے معلوم نہیں کہ زیادہ بعد سے پریش میں آئے یا
 نہیں تھے اور بعد سے پہلے پریش میں آئے یا نہیں
 ہیں سے ہیں۔ جن کو اللہ تعالیٰ نے اس کی پریش
 سے سنبھال کر دیا ہے۔

(صحیح بخاری و مسلم، صحیح مسلم ج ۲)

۱۲۸۹

اگر کسی کو عیبت کا تصور فوق حاصل ہو تو یہ سمجھ سکتا ہے کہ ان دونوں حدیثوں میں خلا اور نہ
 کا لفظ جس سہاق میں واقع ہوا ہے۔ اس کا اقصاء یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 جب ہوش میں آنے کے بعد حضرت موسیٰ کو کھڑا دیکھیں گے۔ تو اس وقت بھی آپ کو نہ
 معلوم ہو گا کہ آیا موسیٰ بے ہوش ہی نہیں ہوئے یا پہلے ہوش میں آگئے۔ — حالانکہ
 اگر آپ کو اس وقت تکاب یعنی جمیع ماکان و مایکون کا علم لفظاً حاصل ہوتا تو یہ چیز آپ کے علم
 سے باہر نہ ہوتی۔

بہر حال یہ دونوں حدیثیں جنی علم جمیع ماکان و مایکون کے خلاف واضح و بلیغ ہیں۔

وَاللّٰهُ يُوَدِّقُ نَصْرَ يَشَارَافِي صَرَاطِ مُتَعَبِيْهِ

حدیث نمبر ۳۴۷۴

صحیح بخاری و صحیح مسلم و دیگر کتب حدیث میں نہایت اہم پرورہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا :-

يَقُوْنُ اَنْتَ تَبَارَكَ وَتَعَالٰی اَعَدَدَتْ هَبْلَادِيْ النِّصَالَحِيْنَ مَا لَا عِيْنَ رَأَتْ وَلَا اَذُنٌ سَمِعَتْ وَلَا
 خَطَرَ عَنِ قَلْبِ بَشَرٍ ذِكْرٌ مِنْ بِلَدٍ مَا لَا طَلْعَةٌ عَلَيْهِ تَعْرِقُ اَوْ لَا تَقْلَمُ نَفْسٌ مَا لَا خَفِيَ لَهَا مِنْ
 قَرْنٍ اَوْ عَيْنٍ حِزَابٍ اَوْ هَا اَلَا نَزَّاهِلُوْنَ ۱ ۲ ۳ ۴ ۵ ۶ ۷ ۸ ۹ ۱۰ ۱۱ ۱۲ ۱۳ ۱۴ ۱۵ ۱۶ ۱۷ ۱۸ ۱۹ ۲۰ ۲۱ ۲۲ ۲۳ ۲۴ ۲۵ ۲۶ ۲۷ ۲۸ ۲۹ ۳۰ ۳۱ ۳۲ ۳۳ ۳۴ ۳۵ ۳۶ ۳۷ ۳۸ ۳۹ ۴۰ ۴۱ ۴۲ ۴۳ ۴۴ ۴۵ ۴۶ ۴۷ ۴۸ ۴۹ ۵۰ ۵۱ ۵۲ ۵۳ ۵۴ ۵۵ ۵۶ ۵۷ ۵۸ ۵۹ ۶۰ ۶۱ ۶۲ ۶۳ ۶۴ ۶۵ ۶۶ ۶۷ ۶۸ ۶۹ ۷۰ ۷۱ ۷۲ ۷۳ ۷۴ ۷۵ ۷۶ ۷۷ ۷۸ ۷۹ ۸۰ ۸۱ ۸۲ ۸۳ ۸۴ ۸۵ ۸۶ ۸۷ ۸۸ ۸۹ ۹۰ ۹۱ ۹۲ ۹۳ ۹۴ ۹۵ ۹۶ ۹۷ ۹۸ ۹۹ ۱۰۰ ۱۰۱ ۱۰۲ ۱۰۳ ۱۰۴ ۱۰۵ ۱۰۶ ۱۰۷ ۱۰۸ ۱۰۹ ۱۱۰ ۱۱۱ ۱۱۲ ۱۱۳ ۱۱۴ ۱۱۵ ۱۱۶ ۱۱۷ ۱۱۸ ۱۱۹ ۱۲۰ ۱۲۱ ۱۲۲ ۱۲۳ ۱۲۴ ۱۲۵ ۱۲۶ ۱۲۷ ۱۲۸ ۱۲۹ ۱۳۰ ۱۳۱ ۱۳۲ ۱۳۳ ۱۳۴ ۱۳۵ ۱۳۶ ۱۳۷ ۱۳۸ ۱۳۹ ۱۴۰ ۱۴۱ ۱۴۲ ۱۴۳ ۱۴۴ ۱۴۵ ۱۴۶ ۱۴۷ ۱۴۸ ۱۴۹ ۱۵۰ ۱۵۱ ۱۵۲ ۱۵۳ ۱۵۴ ۱۵۵ ۱۵۶ ۱۵۷ ۱۵۸ ۱۵۹ ۱۶۰ ۱۶۱ ۱۶۲ ۱۶۳ ۱۶۴ ۱۶۵ ۱۶۶ ۱۶۷ ۱۶۸ ۱۶۹ ۱۷۰ ۱۷۱ ۱۷۲ ۱۷۳ ۱۷۴ ۱۷۵ ۱۷۶ ۱۷۷ ۱۷۸ ۱۷۹ ۱۸۰ ۱۸۱ ۱۸۲ ۱۸۳ ۱۸۴ ۱۸۵ ۱۸۶ ۱۸۷ ۱۸۸ ۱۸۹ ۱۹۰ ۱۹۱ ۱۹۲ ۱۹۳ ۱۹۴ ۱۹۵ ۱۹۶ ۱۹۷ ۱۹۸ ۱۹۹ ۲۰۰ ۲۰۱ ۲۰۲ ۲۰۳ ۲۰۴ ۲۰۵ ۲۰۶ ۲۰۷ ۲۰۸ ۲۰۹ ۲۱۰ ۲۱۱ ۲۱۲ ۲۱۳ ۲۱۴ ۲۱۵ ۲۱۶ ۲۱۷ ۲۱۸ ۲۱۹ ۲۲۰ ۲۲۱ ۲۲۲ ۲۲۳ ۲۲۴ ۲۲۵ ۲۲۶ ۲۲۷ ۲۲۸ ۲۲۹ ۲۳۰ ۲۳۱ ۲۳۲ ۲۳۳ ۲۳۴ ۲۳۵ ۲۳۶ ۲۳۷ ۲۳۸ ۲۳۹ ۲۴۰ ۲۴۱ ۲۴۲ ۲۴۳ ۲۴۴ ۲۴۵ ۲۴۶ ۲۴۷ ۲۴۸ ۲۴۹ ۲۵۰ ۲۵۱ ۲۵۲ ۲۵۳ ۲۵۴ ۲۵۵ ۲۵۶ ۲۵۷ ۲۵۸ ۲۵۹ ۲۶۰ ۲۶۱ ۲۶۲ ۲۶۳ ۲۶۴ ۲۶۵ ۲۶۶ ۲۶۷ ۲۶۸ ۲۶۹ ۲۷۰ ۲۷۱ ۲۷۲ ۲۷۳ ۲۷۴ ۲۷۵ ۲۷۶ ۲۷۷ ۲۷۸ ۲۷۹ ۲۸۰ ۲۸۱ ۲۸۲ ۲۸۳ ۲۸۴ ۲۸۵ ۲۸۶ ۲۸۷ ۲۸۸ ۲۸۹ ۲۹۰ ۲۹۱ ۲۹۲ ۲۹۳ ۲۹۴ ۲۹۵ ۲۹۶ ۲۹۷ ۲۹۸ ۲۹۹ ۳۰۰ ۳۰۱ ۳۰۲ ۳۰۳ ۳۰۴ ۳۰۵ ۳۰۶ ۳۰۷ ۳۰۸ ۳۰۹ ۳۱۰ ۳۱۱ ۳۱۲ ۳۱۳ ۳۱۴ ۳۱۵ ۳۱۶ ۳۱۷ ۳۱۸ ۳۱۹ ۳۲۰ ۳۲۱ ۳۲۲ ۳۲۳ ۳۲۴ ۳۲۵ ۳۲۶ ۳۲۷ ۳۲۸ ۳۲۹ ۳۳۰ ۳۳۱ ۳۳۲ ۳۳۳ ۳۳۴ ۳۳۵ ۳۳۶ ۳۳۷ ۳۳۸ ۳۳۹ ۳۴۰ ۳۴۱ ۳۴۲ ۳۴۳ ۳۴۴ ۳۴۵ ۳۴۶ ۳۴۷ ۳۴۸ ۳۴۹ ۳۵۰ ۳۵۱ ۳۵۲ ۳۵۳ ۳۵۴ ۳۵۵ ۳۵۶ ۳۵۷ ۳۵۸ ۳۵۹ ۳۶۰ ۳۶۱ ۳۶۲ ۳۶۳ ۳۶۴ ۳۶۵ ۳۶۶ ۳۶۷ ۳۶۸ ۳۶۹ ۳۷۰ ۳۷۱ ۳۷۲ ۳۷۳ ۳۷۴ ۳۷۵ ۳۷۶ ۳۷۷ ۳۷۸ ۳۷۹ ۳۸۰ ۳۸۱ ۳۸۲ ۳۸۳ ۳۸۴ ۳۸۵ ۳۸۶ ۳۸۷ ۳۸۸ ۳۸۹ ۳۹۰ ۳۹۱ ۳۹۲ ۳۹۳ ۳۹۴ ۳۹۵ ۳۹۶ ۳۹۷ ۳۹۸ ۳۹۹ ۴۰۰ ۴۰۱ ۴۰۲ ۴۰۳ ۴۰۴ ۴۰۵ ۴۰۶ ۴۰۷ ۴۰۸ ۴۰۹ ۴۱۰ ۴۱۱ ۴۱۲ ۴۱۳ ۴۱۴ ۴۱۵ ۴۱۶ ۴۱۷ ۴۱۸ ۴۱۹ ۴۲۰ ۴۲۱ ۴۲۲ ۴۲۳ ۴۲۴ ۴۲۵ ۴۲۶ ۴۲۷ ۴۲۸ ۴۲۹ ۴۳۰ ۴۳۱ ۴۳۲ ۴۳۳ ۴۳۴ ۴۳۵ ۴۳۶ ۴۳۷ ۴۳۸ ۴۳۹ ۴۴۰ ۴۴۱ ۴۴۲ ۴۴۳ ۴۴۴ ۴۴۵ ۴۴۶ ۴۴۷ ۴۴۸ ۴۴۹ ۴۵۰ ۴۵۱ ۴۵۲ ۴۵۳ ۴۵۴ ۴۵۵ ۴۵۶ ۴۵۷ ۴۵۸ ۴۵۹ ۴۶۰ ۴۶۱ ۴۶۲ ۴۶۳ ۴۶۴ ۴۶۵ ۴۶۶ ۴۶۷ ۴۶۸ ۴۶۹ ۴۷۰ ۴۷۱ ۴۷۲ ۴۷۳ ۴۷۴ ۴۷۵ ۴۷۶ ۴۷۷ ۴۷۸ ۴۷۹ ۴۸۰ ۴۸۱ ۴۸۲ ۴۸۳ ۴۸۴ ۴۸۵ ۴۸۶ ۴۸۷ ۴۸۸ ۴۸۹ ۴۹۰ ۴۹۱ ۴۹۲ ۴۹۳ ۴۹۴ ۴۹۵ ۴۹۶ ۴۹۷ ۴۹۸ ۴۹۹ ۵۰۰ ۵۰۱ ۵۰۲ ۵۰۳ ۵۰۴ ۵۰۵ ۵۰۶ ۵۰۷ ۵۰۸ ۵۰۹ ۵۱۰ ۵۱۱ ۵۱۲ ۵۱۳ ۵۱۴ ۵۱۵ ۵۱۶ ۵۱۷ ۵۱۸ ۵۱۹ ۵۲۰ ۵۲۱ ۵۲۲ ۵۲۳ ۵۲۴ ۵۲۵ ۵۲۶ ۵۲۷ ۵۲۸ ۵۲۹ ۵۳۰ ۵۳۱ ۵۳۲ ۵۳۳ ۵۳۴ ۵۳۵ ۵۳۶ ۵۳۷ ۵۳۸ ۵۳۹ ۵۴۰ ۵۴۱ ۵۴۲ ۵۴۳ ۵۴۴ ۵۴۵ ۵۴۶ ۵۴۷ ۵۴۸ ۵۴۹ ۵۵۰ ۵۵۱ ۵۵۲ ۵۵۳ ۵۵۴ ۵۵۵ ۵۵۶ ۵۵۷ ۵۵۸ ۵۵۹ ۵۶۰ ۵۶۱ ۵۶۲ ۵۶۳ ۵۶۴ ۵۶۵ ۵۶۶ ۵۶۷ ۵۶۸ ۵۶۹ ۵۷۰ ۵۷۱ ۵۷۲ ۵۷۳ ۵۷۴ ۵۷۵ ۵۷۶ ۵۷۷ ۵۷۸ ۵۷۹ ۵۸۰ ۵۸۱ ۵۸۲ ۵۸۳ ۵۸۴ ۵۸۵ ۵۸۶ ۵۸۷ ۵۸۸ ۵۸۹ ۵۹۰ ۵۹۱ ۵۹۲ ۵۹۳ ۵۹۴ ۵۹۵ ۵۹۶ ۵۹۷ ۵۹۸ ۵۹۹ ۶۰۰ ۶۰۱ ۶۰۲ ۶۰۳ ۶۰۴ ۶۰۵ ۶۰۶ ۶۰۷ ۶۰۸ ۶۰۹ ۶۱۰ ۶۱۱ ۶۱۲ ۶۱۳ ۶۱۴ ۶۱۵ ۶۱۶ ۶۱۷ ۶۱۸ ۶۱۹ ۶۲۰ ۶۲۱ ۶۲۲ ۶۲۳ ۶۲۴ ۶۲۵ ۶۲۶ ۶۲۷ ۶۲۸ ۶۲۹ ۶۳۰ ۶۳۱ ۶۳۲ ۶۳۳ ۶۳۴ ۶۳۵ ۶۳۶ ۶۳۷ ۶۳۸ ۶۳۹ ۶۴۰ ۶۴۱ ۶۴۲ ۶۴۳ ۶۴۴ ۶۴۵ ۶۴۶ ۶۴۷ ۶۴۸ ۶۴۹ ۶۵۰ ۶۵۱ ۶۵۲ ۶۵۳ ۶۵۴ ۶۵۵ ۶۵۶ ۶۵۷ ۶۵۸ ۶۵۹ ۶۶۰ ۶۶۱ ۶۶۲ ۶۶۳ ۶۶۴ ۶۶۵ ۶۶۶ ۶۶۷ ۶۶۸ ۶۶۹ ۶۷۰ ۶۷۱ ۶۷۲ ۶۷۳ ۶۷۴ ۶۷۵ ۶۷۶ ۶۷۷ ۶۷۸ ۶۷۹ ۶۸۰ ۶۸۱ ۶۸۲ ۶۸۳ ۶۸۴ ۶۸۵ ۶۸۶ ۶۸۷ ۶۸۸ ۶۸۹ ۶۹۰ ۶۹۱ ۶۹۲ ۶۹۳ ۶۹۴ ۶۹۵ ۶۹۶ ۶۹۷ ۶۹۸ ۶۹۹ ۷۰۰ ۷۰۱ ۷۰۲ ۷۰۳ ۷۰۴ ۷۰۵ ۷۰۶ ۷۰۷ ۷۰۸ ۷۰۹ ۷۱۰ ۷۱۱ ۷۱۲ ۷۱۳ ۷۱۴ ۷۱۵ ۷۱۶ ۷۱۷ ۷۱۸ ۷۱۹ ۷۲۰ ۷۲۱ ۷۲۲ ۷۲۳ ۷۲۴ ۷۲۵ ۷۲۶ ۷۲۷ ۷۲۸ ۷۲۹ ۷۳۰ ۷۳۱ ۷۳۲ ۷۳۳ ۷۳۴ ۷۳۵ ۷۳۶ ۷۳۷ ۷۳۸ ۷۳۹ ۷۴۰ ۷۴۱ ۷۴۲ ۷۴۳ ۷۴۴ ۷۴۵ ۷۴۶ ۷۴۷ ۷۴۸ ۷۴۹ ۷۵۰ ۷۵۱ ۷۵۲ ۷۵۳ ۷۵۴ ۷۵۵ ۷۵۶ ۷۵۷ ۷۵۸ ۷۵۹ ۷۶۰ ۷۶۱ ۷۶۲ ۷۶۳ ۷۶۴ ۷۶۵ ۷۶۶ ۷۶۷ ۷۶۸ ۷۶۹ ۷۷۰ ۷۷۱ ۷۷۲ ۷۷۳ ۷۷۴ ۷۷۵ ۷۷۶ ۷۷۷ ۷۷۸ ۷۷۹ ۷۸۰ ۷۸۱ ۷۸۲ ۷۸۳ ۷۸۴ ۷۸۵ ۷۸۶ ۷۸۷ ۷۸۸ ۷۸۹ ۷۹۰ ۷۹۱ ۷۹۲ ۷۹۳ ۷۹۴ ۷۹۵ ۷۹۶ ۷۹۷ ۷۹۸ ۷۹۹ ۸۰۰ ۸۰۱ ۸۰۲ ۸۰۳ ۸۰۴ ۸۰۵ ۸۰۶ ۸۰۷ ۸۰۸ ۸۰۹ ۸۱۰ ۸۱۱ ۸۱۲ ۸۱۳ ۸۱۴ ۸۱۵ ۸۱۶ ۸۱۷ ۸۱۸ ۸۱۹ ۸۲۰ ۸۲۱ ۸۲۲ ۸۲۳ ۸۲۴ ۸۲۵ ۸۲۶ ۸۲۷ ۸۲۸ ۸۲۹ ۸۳۰ ۸۳۱ ۸۳۲ ۸۳۳ ۸۳۴ ۸۳۵ ۸۳۶ ۸۳۷ ۸۳۸ ۸۳۹ ۸۴۰ ۸۴۱ ۸۴۲ ۸۴۳ ۸۴۴ ۸۴۵ ۸۴۶ ۸۴۷ ۸۴۸ ۸۴۹ ۸۵۰ ۸۵۱ ۸۵۲ ۸۵۳ ۸۵۴ ۸۵۵ ۸۵۶ ۸۵۷ ۸۵۸ ۸۵۹ ۸۶۰ ۸۶۱ ۸۶۲ ۸۶۳ ۸۶۴ ۸۶۵ ۸۶۶ ۸۶۷ ۸۶۸ ۸۶۹ ۸۷۰ ۸۷۱ ۸۷۲ ۸۷۳ ۸۷۴ ۸۷۵ ۸۷۶ ۸۷۷ ۸۷۸ ۸۷۹ ۸۸۰ ۸۸۱ ۸۸۲ ۸۸۳ ۸۸۴ ۸۸۵ ۸۸۶ ۸۸۷ ۸۸۸ ۸۸۹ ۸۹۰ ۸۹۱ ۸۹۲ ۸۹۳ ۸۹۴ ۸۹۵ ۸۹۶ ۸۹۷ ۸۹۸ ۸۹۹ ۹۰۰ ۹۰۱ ۹۰۲ ۹۰۳ ۹۰۴ ۹۰۵ ۹۰۶ ۹۰۷ ۹۰۸ ۹۰۹ ۹۱۰ ۹۱۱ ۹۱۲ ۹۱۳ ۹۱۴ ۹۱۵ ۹۱۶ ۹۱۷ ۹۱۸ ۹۱۹ ۹۲۰ ۹۲۱ ۹۲۲ ۹۲۳ ۹۲۴ ۹۲۵ ۹۲۶ ۹۲۷ ۹۲۸ ۹۲۹ ۹۳۰ ۹۳۱ ۹۳۲ ۹۳۳ ۹۳۴ ۹۳۵ ۹۳۶ ۹۳۷ ۹۳۸ ۹۳۹ ۹۴۰ ۹۴۱ ۹۴۲ ۹۴۳ ۹۴۴ ۹۴۵ ۹۴۶ ۹۴۷ ۹۴۸ ۹۴۹ ۹۵۰ ۹۵۱ ۹۵۲ ۹۵۳ ۹۵۴ ۹۵۵ ۹۵۶ ۹۵۷ ۹۵۸ ۹۵۹ ۹۶۰ ۹۶۱ ۹۶۲ ۹۶۳ ۹۶۴ ۹۶۵ ۹۶۶ ۹۶۷ ۹۶۸ ۹۶۹ ۹۷۰ ۹۷۱ ۹۷۲ ۹۷۳ ۹۷۴ ۹۷۵ ۹۷۶ ۹۷۷ ۹۷۸ ۹۷۹ ۹۸۰ ۹۸۱ ۹۸۲ ۹۸۳ ۹۸۴ ۹۸۵ ۹۸۶ ۹۸۷ ۹۸۸ ۹۸۹ ۹۹۰ ۹۹۱ ۹۹۲ ۹۹۳ ۹۹۴ ۹۹۵ ۹۹۶ ۹۹۷ ۹۹۸ ۹۹۹ ۱۰۰۰ ۱۰۰۱ ۱۰۰۲ ۱۰۰۳ ۱۰۰۴ ۱۰۰۵ ۱۰۰۶ ۱۰۰۷ ۱۰۰۸ ۱۰۰۹ ۱۰۱۰ ۱۰۱۱ ۱۰۱۲ ۱۰۱۳ ۱۰۱۴ ۱۰۱۵ ۱۰۱۶ ۱۰۱۷ ۱۰۱۸ ۱۰۱۹ ۱۰۲۰ ۱۰۲۱ ۱۰۲۲ ۱۰۲۳ ۱۰۲۴ ۱۰۲۵ ۱۰۲۶ ۱۰۲۷ ۱۰۲۸ ۱۰۲۹ ۱۰۳۰ ۱۰۳۱ ۱۰۳۲ ۱۰۳۳ ۱۰۳۴ ۱۰۳۵ ۱۰۳۶ ۱۰۳۷ ۱۰۳۸ ۱۰۳۹ ۱۰۴۰ ۱۰۴۱ ۱۰۴۲ ۱۰۴۳ ۱۰۴۴ ۱۰۴۵ ۱۰۴۶ ۱۰۴۷ ۱۰۴۸ ۱۰۴۹ ۱۰۵۰ ۱۰۵۱ ۱۰۵۲ ۱۰۵۳ ۱۰۵۴ ۱۰۵۵ ۱۰۵۶ ۱۰۵۷ ۱۰۵۸ ۱۰۵۹ ۱۰۶۰ ۱۰۶۱ ۱۰۶۲ ۱۰۶۳ ۱۰۶۴ ۱۰۶۵ ۱۰۶۶ ۱۰۶۷ ۱۰۶۸ ۱۰۶۹ ۱۰۷۰ ۱۰۷۱ ۱۰۷۲ ۱۰۷۳ ۱۰۷۴ ۱۰۷۵ ۱۰۷۶ ۱۰۷۷ ۱۰۷۸ ۱۰۷۹ ۱۰۸۰ ۱۰۸۱ ۱۰۸۲ ۱۰۸۳ ۱۰۸۴ ۱۰۸۵ ۱۰۸۶ ۱۰۸۷ ۱۰۸۸ ۱۰۸۹ ۱۰۹۰ ۱۰۹۱ ۱۰۹۲ ۱۰۹۳ ۱۰۹۴ ۱۰۹۵ ۱۰۹۶ ۱۰۹۷ ۱۰۹۸ ۱۰۹۹ ۱۱۰۰ ۱۱۰۱ ۱۱۰۲ ۱۱۰۳ ۱۱۰۴ ۱۱۰۵ ۱۱۰۶ ۱۱۰۷ ۱۱۰۸ ۱۱۰۹ ۱۱۱۰ ۱۱۱۱ ۱۱۱۲ ۱۱۱۳ ۱۱۱۴ ۱۱۱۵ ۱۱۱۶ ۱۱۱۷ ۱۱۱۸ ۱۱۱۹ ۱۱۲۰ ۱۱۲۱ ۱۱۲۲ ۱۱۲۳ ۱۱۲۴ ۱۱۲۵ ۱۱۲۶ ۱۱۲۷ ۱۱۲۸ ۱۱۲۹ ۱۱۳۰ ۱۱۳۱ ۱۱۳۲ ۱۱۳۳ ۱۱۳۴ ۱۱۳۵ ۱۱۳۶ ۱۱۳۷ ۱۱۳۸ ۱۱۳۹ ۱۱۴۰ ۱۱۴۱ ۱۱۴۲ ۱۱۴۳ ۱۱۴۴ ۱۱۴۵ ۱۱۴۶ ۱۱۴۷ ۱۱۴۸ ۱۱۴۹ ۱۱۵۰ ۱۱۵۱ ۱۱۵۲ ۱۱۵۳ ۱۱۵۴ ۱۱۵۵ ۱۱۵۶ ۱۱۵۷ ۱۱۵۸ ۱۱۵۹ ۱۱۶۰ ۱۱۶۱ ۱۱۶۲ ۱۱۶۳ ۱۱۶۴ ۱۱۶۵ ۱۱۶۶ ۱۱۶۷ ۱۱۶۸ ۱۱۶۹ ۱۱۷۰ ۱۱۷۱ ۱۱۷۲ ۱۱۷۳ ۱۱۷۴ ۱۱۷۵ ۱۱۷۶ ۱۱۷۷ ۱۱۷۸ ۱۱۷۹ ۱۱۸۰ ۱۱۸۱ ۱۱۸۲ ۱۱۸۳ ۱۱۸۴ ۱۱۸۵ ۱۱۸۶ ۱۱۸۷ ۱۱۸۸ ۱۱۸۹ ۱۱۹۰ ۱۱۹۱ ۱۱۹۲ ۱۱۹۳ ۱۱۹۴ ۱۱۹۵ ۱۱۹۶ ۱۱۹۷ ۱۱۹۸ ۱۱۹۹ ۱۲۰۰ ۱۲۰۱ ۱۲۰۲ ۱۲۰۳ ۱۲۰۴ ۱۲۰۵ ۱۲۰۶ ۱۲۰۷ ۱۲۰۸ ۱۲۰۹ ۱۲۱۰ ۱۲۱۱ ۱۲۱۲ ۱۲۱۳ ۱۲۱۴ ۱۲۱۵ ۱۲۱۶ ۱۲۱۷ ۱۲۱۸ ۱۲۱۹ ۱۲۲۰ ۱۲۲۱ ۱۲۲۲ ۱۲۲۳ ۱۲۲۴ ۱۲۲۵ ۱۲۲۶ ۱۲۲۷ ۱۲۲۸ ۱۲۲۹ ۱۲۳۰ ۱۲۳۱ ۱۲۳۲ ۱۲۳۳ ۱۲۳۴ ۱۲۳۵ ۱۲۳۶ ۱۲۳۷ ۱۲۳۸ ۱۲۳۹ ۱۲۴۰ ۱۲۴۱ ۱۲۴۲ ۱۲۴۳ ۱۲۴۴ ۱۲۴۵ ۱۲۴۶ ۱۲۴۷ ۱۲۴۸ ۱۲۴۹ ۱۲۵۰ ۱۲۵۱ ۱۲۵۲ ۱۲۵۳ ۱۲۵۴ ۱۲۵۵ ۱۲۵۶ ۱۲۵۷ ۱۲۵۸ ۱۲۵۹ ۱۲۶۰ ۱۲۶۱ ۱۲۶۲ ۱۲۶۳ ۱۲۶۴ ۱۲۶۵ ۱۲۶۶ ۱۲۶۷ ۱۲۶۸ ۱۲۶۹ ۱۲۷۰ ۱۲۷۱ ۱۲۷۲ ۱۲۷۳ ۱۲۷۴ ۱۲۷۵ ۱۲۷۶ ۱۲۷۷ ۱۲۷۸ ۱۲۷۹ ۱۲۸۰ ۱۲۸۱ ۱۲۸۲ ۱۲۸۳ ۱۲۸۴ ۱۲۸۵ ۱۲۸۶ ۱۲۸۷ ۱۲۸۸ ۱۲۸۹ ۱۲۹۰ ۱۲۹۱ ۱۲۹۲ ۱۲۹۳ ۱۲۹۴ ۱۲۹۵ ۱۲۹۶ ۱۲۹۷ ۱۲۹۸ ۱۲۹۹ ۱۳۰۰ ۱۳۰۱ ۱۳۰۲ ۱۳۰۳ ۱۳۰۴ ۱۳۰۵ ۱۳۰۶ ۱۳۰۷ ۱۳۰۸ ۱۳۰۹ ۱۳۱۰ ۱۳۱۱ ۱۳۱۲ ۱۳۱۳ ۱۳۱۴ ۱۳۱۵ ۱۳۱۶ ۱۳۱۷ ۱۳۱۸ ۱۳۱۹ ۱۳۲۰ ۱۳۲۱ ۱۳۲۲ ۱۳۲۳ ۱۳۲۴ ۱۳۲۵ ۱۳۲۶ ۱۳۲۷ ۱۳۲۸ ۱۳۲۹ ۱۳۳۰ ۱۳۳۱ ۱۳۳۲ ۱۳۳۳ ۱۳۳۴ ۱۳۳۵ ۱۳۳۶ ۱۳۳۷ ۱۳۳۸ ۱۳۳۹ ۱۳۴۰ ۱۳۴۱ ۱۳۴۲ ۱۳۴۳ ۱۳۴۴ ۱۳۴۵ ۱۳۴۶ ۱۳۴۷ ۱۳۴۸ ۱۳۴۹ ۱۳۵۰ ۱۳۵۱ ۱۳۵۲ ۱۳۵۳ ۱۳۵۴ ۱۳۵۵ ۱۳۵۶ ۱۳۵۷ ۱۳۵۸ ۱۳۵۹ ۱۳۶۰ ۱۳۶۱ ۱۳۶۲ ۱۳۶۳ ۱۳۶۴ ۱۳۶۵ ۱۳۶۶ ۱۳۶۷ ۱۳۶۸ ۱۳۶۹ ۱۳۷۰ ۱۳۷۱ ۱۳۷۲ ۱۳۷۳ ۱۳۷۴ ۱۳۷۵ ۱۳۷۶ ۱۳۷۷ ۱۳۷۸ ۱۳۷۹ ۱۳۸۰ ۱۳۸۱ ۱۳۸۲ ۱۳۸۳ ۱۳۸۴ ۱۳۸۵ ۱۳۸۶ ۱۳۸۷ ۱۳۸۸ ۱۳۸۹ ۱۳۹۰ ۱۳۹۱ ۱۳۹۲ ۱۳۹۳ ۱۳۹۴ ۱۳۹۵ ۱۳۹۶ ۱۳۹۷ ۱۳۹۸ ۱۳۹۹ ۱۴۰۰ ۱۴۰۱ ۱۴۰۲ ۱۴۰۳ ۱۴۰۴ ۱۴۰۵ ۱۴۰۶ ۱۴۰۷ ۱۴۰۸ ۱۴۰۹ ۱۴۱۰ ۱۴۱۱ ۱۴۱۲ ۱۴۱۳ ۱۴۱۴ ۱۴۱۵ ۱۴۱۶ ۱۴۱۷ ۱۴۱۸ ۱۴۱۹ ۱۴۲۰ ۱۴۲۱ ۱۴۲۲ ۱۴۲۳ ۱۴۲۴ ۱۴۲۵ ۱۴۲۶ ۱۴۲۷ ۱۴۲۸ ۱۴۲۹ ۱۴۳۰ ۱۴۳۱ ۱۴۳۲ ۱۴۳۳ ۱۴۳۴ ۱۴۳۵ ۱۴۳۶ ۱۴۳۷ ۱۴۳۸ ۱۴۳۹ ۱۴۴۰ ۱۴۴۱ ۱۴۴۲ ۱۴۴۳ ۱۴۴۴ ۱۴۴۵ ۱۴۴۶ ۱۴۴۷ ۱۴۴۸ ۱۴۴۹ ۱۴۵۰ ۱۴۵۱ ۱۴۵۲ ۱۴۵۳ ۱۴۵۴ ۱۴۵۵ ۱۴۵۶ ۱۴۵۷ ۱۴۵۸ ۱۴۵۹ ۱۴۶۰ ۱۴۶۱ ۱۴۶۲ ۱۴۶۳ ۱۴۶۴ ۱۴۶۵ ۱۴۶۶ ۱۴۶۷ ۱۴۶۸ ۱۴۶۹ ۱۴۷۰ ۱۴۷۱ ۱۴۷۲ ۱۴۷۳ ۱۴۷۴ ۱۴۷۵ ۱۴۷۶ ۱۴۷۷ ۱۴۷۸ ۱۴۷۹ ۱۴۸۰ ۱۴۸۱ ۱۴۸۲ ۱۴۸۳ ۱۴۸۴ ۱۴۸۵ ۱۴۸۶ ۱۴۸۷ ۱۴۸۸ ۱۴۸۹ ۱۴۹۰ ۱۴۹۱ ۱۴۹۲ ۱۴۹۳ ۱۴۹۴ ۱۴۹۵ ۱۴۹۶ ۱۴۹۷ ۱۴۹۸ ۱۴۹۹ ۱۵۰۰ ۱۵۰۱ ۱۵۰۲ ۱۵۰۳ ۱۵۰۴ ۱۵۰۵ ۱۵۰۶ ۱۵۰۷ ۱۵۰۸ ۱۵۰۹ ۱۵۱۰ ۱۵۱۱ ۱۵۱۲ ۱۵۱۳ ۱۵۱۴ ۱۵۱۵ ۱۵۱۶ ۱۵۱۷ ۱۵۱۸ ۱۵۱۹ ۱۵۲۰ ۱۵۲۱ ۱۵۲۲ ۱۵۲۳ ۱۵۲۴ ۱۵۲۵ ۱۵۲۶ ۱۵۲۷ ۱۵۲۸ ۱۵۲۹ ۱۵۳۰ ۱۵۳۱ ۱۵۳۲ ۱۵۳۳ ۱۵۳۴ ۱۵۳۵ ۱۵۳۶ ۱۵۳۷ ۱۵۳۸ ۱۵۳۹ ۱۵۴۰ ۱۵۴۱ ۱۵۴۲ ۱۵

اور صحیح مسلم میں حضرت سہیل بن سعد ساعدی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے ۔

شهدت مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یجلس فیہ الجنة حتی اتمی لفرقانی فی آخر حدیثہ
فیہما ملا عین رأیت ولا اذن سمعت ولا خطر علی قلب بشر الحدیث ۔ (صحیح مسلم ص ۱۰۳)

(ترجمہ) میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک مجلس میں حاضر ہوا آپ نے اس میں جنت
کا حال بیان فرمایا یہ بیان یہ کہ نعم فرمایا پھر اپنے کلام کے آخر میں ارشاد فرمایا کہ اس میں (جنت میں) وہ
چیزیں بھی ہیں جن کو وہ کسی آنکھ نے دیکھا ہے ، نہ کسی کان نے سنا ہے ، اور نہ کسی کے دل میں ان کا نظارہ
ہو گا پس ۔ الخ

اس حدیث کو امام مسلم کے علاوہ امام احمد نے بھی اپنے منہ میں روایت کیا ہے (ابن ماجہ)
حضرت ابو ہریرہ اور حضرت سہیل ساعدی کی ان دونوں حدیثوں کا صاف مناد یہی ہے
کہ اللہ تعالیٰ نے جنت میں کچھ نعمتیں ایسی بھی تیار کر رکھی ہیں ، جن کا کسی طرح کا علم بھی کسی کو حاصل
نہیں ، یہ بھی ، نہ بصری ، نہ قلبی ۔ اور خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی اس سے مستثنیٰ نہیں ہیں
اور آپ کے لئے بھی جنت کی وہ خاص نعمتیں ان سنی ان دیکھی اور ان جانی ہیں ۔ نیز حدیث
کے سیاق سے یہ بھی ہر صاحبِ فوق کے لئے بالکل ظاہر ہے کہ قیامِ قیامت بکمالِ نعمتوں
کے تحقیق کو دیتے جلنے تک یہ نعمتیں اسی طرح سب سے مخفی اور سب کے لئے نامعلوم رہیں گی ۔
حالانکہ اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے جمیع ماکان و مایکون کا علم میلا جائے تو پھر
آپ کو ان خاص نعمتِ جنت کا علم بھی ناگوار ہے گا ۔ مدبرِ مذکورہ بالا دونوں حدیثوں میں جو عمومی لغوی
کی گئی ہے ، وہ صحیح نہ رہے گی ۔ ہر حال یہ دونوں حدیثیں بھی ہر مسجدِ حاکمِ نہایت واضح و بلیغ
ہیں ۔

چوں کہ کتابِ ہذا کے حصہ اول کی سترہویں آیت غلۃ نعیم نفسی تاتینک لیکن فی حق
خیراً عینک کے ذیل میں ان دونوں حدیثوں پر بھی ہندو کافی بحث کی جا چکی ہے ۔ اور مدعیان
علمِ غیب کی طرف سے ان کے جواب میں جو کچھ کہا جا سکتا ہے یا کہا گیا ہے ۔ اس سبب کی تحقیقی و
تفصیلی جواب سے وہاں فرغت حاصل کی جا چکی ہے ۔ اور اس بحث کا تمام المہر و علیہ وہاں
نکھاجا چکا ہے ۔ اس لئے یہاں صرف ان حدیثوں کے اندراج ہی پر اکتفا کیا جاتا ہے ۔ اس

سکے متعلق ضروری سمجھیں حصہ اول مدخلہ نمائش پر دلچسپی جاتی ہے۔

مدرسہ اسلامیہ

کفرِ اعمال میں حضرت البربر یہ دُعا اللہ عنہ سے بخواتین و بچوں مروی ہے۔ جس میں اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔

سَأَلْتُ اللَّهَ أَنْ يَجْعَلَ حِسَابَ امْتِرَائِي لَيْلًا تَقْضِي عَنْهُ لَامِ قَاسِمٍ وَاللَّهُ تَعَالَى أَنْ يَجْعَلَ لِي
حِسَابَ مَعْرِفَانِي كَوْنٍ مِنْهُمُ رَأَيْتُ تَوَرُّدَهَا عَنْكَ لَيْلًا تَقْضِي عَنْكَ ث - كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ

اگرچہ ہم ایں نے وہ نہ یاد۔ لے سے دیر امت کی کہ میری امت کا صاحب کتاب میرے حواسے
 کر دیا جسے تاکہ وہ میری امت کو سمجھنے میں کی دعا کی نہ ہو۔ پس حق تعالیٰ کی طرف سے بندہ میری دعا
 جواب دہ تاکہ اسے علم میں خود ان کا صاحب کتاب کروں گا۔ پس اگر ان کی کوئی معترض ہوگی تو میں اس کو
 تم سے بھی پرسشیدہ کہوں گا تاکہ تمہاری آنکھوں میں بھی وہ روشنائی ہو۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ہر ایک کے بعض مقرر ہیں، انکی ضرورتیں ہمیشہ ہمیشہ آنکھڑت
صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی ملتی رہیں گے، حالانکہ اگر آپ کو ظلم محیط یا ظلم جسے مالکان و مایکون ہوتا
و کسی حقوق کا کوئی حال بھی آپ کے احاطہ علم سے باہر نہ ہوتا۔

فائدہ یہ ہے کہ اس حدیث سے جہاں تک کس خیال کی بھی صاف تائید ہوگی کہ بعض احادیث میں جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد دو اعمال امت کی پیشی کا ذکر کیا ہے تو اس سے تعقل و پیشی مراد نہیں ہے، بلکہ اعمال پیشی مراد ہے۔ کیونکہ اگر وہ پیشی پر ہی تفعیلات اور تفعیلات تفسیر کے ساتھ ہو، تو ہر کسی امتی کا کوئی اچھا برا عمل آپ کے علم میں نہیں سے باہر نہ رہے، حالانکہ حدیث منہ رحمہ بالا سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ حق تعالیٰ امر و امت کی کچھ خصوصیات کو آپ سے بھی مخفی رکھنا چاہتا ہے۔ واللہ اعلم۔

عظیم الشان محکمہ تعمیرات

میں نے ہادی مجیب مسلم اور دیگر کاتب حدیث میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے احادیث میں
 ایک ایک واقعہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے اس طرح مروی ہے ۔

تَقُولُ يَا رَسُولَ اللَّهِ - (قَالَ) مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَآخِرُ مَا دَخَلَ فِيهِ مَاتَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ

الخصيب فقلت خضعتا لاخته فاسئل قدوسه. لیونو خاضعی علیہ ثم افاق فقال یصلی الناس فقلت لایحیی یظنونی
یا رسول اللہ قال خضعتوا لمان فی الخصیب فقلت فاعطس فاسئل ثم ذهب لیونو خاضعی علیہ ثم افاق فقال
اصلى ان نسئ قلنا لایحیی یظنونی قلت یا رسول اللہ قال خضعتوا لمان فی الخصیب فاعطس فاسئل ثم ذهب
لیونو خاضعی علیہ ثم افاق فقال یصلی الناس قلنا لایحیی یظنونی قلت یا رسول اللہ اوالناس عکوف فی المسجد یتعطفون النبی
صلی اللہ علیہ لم یصلوا العشاء الا خروا فاسئل النبی صلی اللہ علیہ وسلم انی ابکی بان یصلی بالناس مدینہ
میں رہی کہ اب الصلوات اب انما جس مقام پر ہم یہ صبح عظمیٰ مسلم میں ہے

(ترجمہ) جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کام میں زیادہ سخت ہو گیا تو ایک دن آپ نے
دریافت فرمایا کیا لوگ نماز پڑھ چکے ہو یعنی کیا مسجد میں حاجت برپا ہو رہی ہے؟ عرض کیا گیا ابھی نہیں، وہ سب حضور
کے حضور میں ارشاد ہوا میرے لئے شب میں پانی رکھ دینا چاہئے ہم نے ابھی ہی کیا۔ اور پانی رکھ دیا گیا۔
حضور نے غسل فرمایا۔ پھر آپ کھڑے ہونے لگے تو آپ پر بے ہوشی طاری ہو گئی۔ کچھ دیر بعد آپ
کو اتفاق ہوا تو پھر آپ نے دریافت فرمایا کیا لوگوں نے نماز پڑھ لی؟ ہم نے عرض کیا ابھی نہیں وہ حضور
کے انتظار میں ہیں۔ پھر ارشاد فرمایا میرے لئے شب میں پانی رکھ، حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ ہم
نے آن بکرؓ کی تعمیل کی اور پھر پانی رکھ دیا گیا۔ آپ نے غسل فرمایا اور پھر اٹھنے لگے۔ لیکن پھر آپ پر
لشلی طاری ہو گئی۔ کچھ دیر بعد اتفاق ہوا تو پھر دریافت فرمایا کیا لوگ نماز پڑھ چکے؟ عرض کیا گیا نہیں وہ
حضور کے انتظار میں ہیں۔ پھر وہی ارشاد ہوا کہ میرے لئے شب میں پانی رکھو چاہئے پھر ہم نے رکھ دیا
اور آپ نے بیٹھ کر غسل فرمایا اور پھر کھڑے ہونے لگے۔ مگر پھر آپ کو لشلی ہو گئی۔ جب کچھ دیر میں
اتفاق ہوا تو پھر دریافت فرمایا کیا لوگوں نے نماز پڑھ لی؟ ہم نے عرض کیا ابھی نہیں، وہ حضور ہی
کے انتظار میں ہیں، اور لوگ عشا کی نماز کے لئے حضور کے انتظار میں مسجد میں بیٹھے ہوئے تھے
پھر اتفاقاً حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کو حکم بھیجا کہ تم نماز پڑھاؤ؟ الخ

یہ حضور کے آخری زمانہ ہی کا نہیں بلکہ آخری دنوں کی حدیث ہے جس سے صاف
معلوم ہوتا ہے کہ اس وقت تک بھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو جمیع ماکان و مایکون کا علم محیط نہیں
حاصل ہوا تھا۔ کہوں کہ اگر ایسا ہوتا تو نہ تو آپ کو باہر نکلنے والوں سے یہ دریافت فرمانے
کی ضرورت ہوتی کہ کیا لوگ نماز پڑھ چکے؟ اور نہ ہر بار آپ غسل فرما کر اٹھنے کا لازمہ ہوتا

کہیں کہ اس صورت میں سب کو معلوم ہونا چاہیے تھا کہ یہ مادہ پورا ہونے والا نہیں ہے۔
 انحراف حضرت اقدس غیر الصلوٰۃ والسلام کا بار بار رجحانیت کے متعلق مختلف دفعہ ثانی اور تیسری
 بار متعلق فرما کر تشریف آوری کا ارادہ فرماتا اس امر کی نہایت واضح اور روشن دلیل ہے کہ جس دن
 تک بھی حضرت علیؑ اللہ علیہ وسلم کو جمیع ممالک و مایکون کا علم محیط حاصل نہ تھا۔

حدیث نمبر ۵

سنن ابی داؤد میں حضرت عبداللہ بن زید سے مروی ہے کہ

لَبَّيْكَ اللَّهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا عِنْدَهُ فِي قُلُوبِ الْمُسْلِمِينَ دَعَاءُ مَلَائِكَةِ
 الصَّلَاةِ فَقَالَ مِنْ دَعَائِهِمْ لَيْسَ لِلنَّاسِ خُرُوجٌ عِنْدَهُ مِنْ دَمَةٍ فَإِذَا عَمِلَ النَّاسُ وَكَانَ
 الْيَوْمُ كَيْفَ تَمَاتُوا قُلْتُ يَا عَمْرُو قَدْ فَصَلَ النَّاسُ فَتَقَدَّمَ فَكَيْفَ فَلَمَّا سَمِعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَوْتَهُ دَكَانَ عَمْرُو رَجُلًا فَمَجَّعًا قَالَ خَافَ أَنْ يُوَكَّلَ بِأَمْرِ اللَّهِ ذَلِكَ وَالْمُسْلِمُونَ يَا بَنِي
 اللَّهِ ذَلِكَ وَالْمُسْلِمُونَ (تفسیر: سنن ابی داؤد ج ۱، صفحہ ۱۱۱)

(ترجمہ: سب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر عرض غائب ہو گیا تو ایک دن جب کہ میں اور
 چند اور مسلمانوں حاضر خدمت اقدس تھے جاننے کے حسبِ ناسیب کو غور کے لئے پکارا آپ نے فرمایا
 جو نماز پڑھائے اس سے کہہ دو.....)

..... راوی حدیث عبداللہ بن زید کہتے ہیں کہ حضورؐ کے اس حکم پر میں نکل کر مسجد میں آیا یہاں
 حضرت عمرؓ موجود تھے اور حضرت ابوبکرؓ نیز حاضر تھے۔ چنانچہ میں حضرت عمرؓ سے عرض کیا کہ آپ ہی
 کھڑے ہو جائیے، اور لوگوں کو نماز پڑھا دیجئے۔ وہ میرے عرض کرنے پر آگے بڑھ گئے۔ اورد
 پہلی کچھ کی اور وہ ایک جگہ آواز اٹھانے لگے۔ حضور اقدسؐ نے ان کی آواز سن لی۔ اور فوراً
 فرمایا ابوبکر کہاں ہیں؟ اللہ کریم منظور نہیں ہے اور نہ مسلمانوں کو اللہ کریم منظور نہیں ہے اور
 مسلمانوں کو (یعنی سوا ابوبکر کے کسی کی امامت) الخ

یہ حدیث بھی حضورؐ کے آخری مرض کی ہے۔ اور اس سے بھی صاف معلوم ہوتا ہے کہ
 جس دن تک آپؐ کو جمیع ممالک و مایکون کا علم محیط حاصل نہ تھا۔ کیوں کہ اگر ایسا ہوتا تو آپؐ کو
 نماز شروع کرنے سے پہلے ہی معلوم ہو جاتا کہ حضرت عمرؓ نماز پڑھانے کے لئے تیار ہوں گے

ہے۔ اور آپؐ کا زمانہ نسبت پہلے ہی وہ کہہ دیتے۔ حالانکہ روایت سے صاف ظاہر ہے کہ جب حضرت عمرؓ نے ہندو داراؒ سے تکبیر پڑھ کر لے لی اور حضورؐ نے اس کو سنا تب آپؐ نے اس کو عرض کیا کہ نازا اور بکڑیا نہیں پڑھا رہے بلکہ عمرؓ پڑھا ہے یہاں اور اس پر آپؐ نے اسی وقت نداء الصلٰی کا اظہار فرمایا۔ نیز آپؐ نے دریافت فرمایا تین ابوبکرؓ یعنی ابوبکرؓ کہاں ہیں؟ اس سے بھی معلوم ہوا کہ آپؐ کو اس وقت یہ معلوم ہی نہ تھا کہ ابوبکرؓ اس وقت یہاں موجود نہیں ہیں بلکہ نلارں جگہ چلے ہوئے ہیں۔ لہٰذا یہ حدیث بھی چار سے مدعا پر نہایت واضح دلیل ہے۔

حدیث نمبر ۵

صحیح بخاری و صحیح مسلم وغیرہ مائتہ کتب حدیث میں حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ

عینہ سے مروی ہے،

لَا تَشْتَدُ بِالْغَنِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجَعَهُ قَالَ ابْنُ أَبِي بَكْرٍ كُنَّا لَا تَقْضُوهُ

قَالَ عُمَرُ ابْنُ الْخَطَّابِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِ الرَّجْعُ وَرِجَالُ كِتَابِ اللَّهِ خَسِبْنَا لَمْ تَخْتَلُوا

وَكُنَّا لِنَقْضُ قَالَ قَوْمٌ مَوَاحِشِي (الحدیث) — (صحیح بخاری باب ۱۸۰۰) (صحیح مسلم کتاب الصلوات)

ترجمہ صحیح: جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر مرض کی زیادہ سختی ہو گئی تو ایک دن آپؐ

نے فرمایا: کھینچنے کی کوئی چیز نہ لے کر آؤ۔ میں تمہارا سے لے ایک اپنا نوشتہ لکھواؤں۔ جس کے بعد تمہارا

نہ ہوا حاضرین میں حضرت عمرؓ بھی تھے۔ انہوں نے عرض کیا کہ حضورؐ پر اس وقت تکلیف بہت زیادہ ہے

اور ہمارے پاس اللہ کی کتاب موجود ہے (یعنی وہ حضورؐ کے درمیان سے دنیا میں آئی) وہ ہم کو کافی

ہے۔ پس اس باب سے میں حاضرین میں باجم اختلاف راستے ہوا اور گفتگو پڑھ گئی۔ تو حضور علیہ السلام نے

ارشاد فرمایا کہ آپؐ لوگ پہلے جانتے ارشاد

یہ حدیث حدیث قرطاس کے نام سے مشہور ہے۔ اور حضورؐ کی وفات شریف سے صرف

چار دن پہلے کی ہے۔ اور تمام مباحث سے قطع نظر کہ کسے یہاں صرف یہ چیز اس میں قابل غور ہے

کہ حضورؐ نے ایک نوشتہ لکھا یا کہ ارادہ ظاہر فرمایا اور اس کے لئے کھینچنے کا سامان بھی طلب فرمایا

پھر کسی وجہ سے آپؐ نے وہ خیال ترک فرمادیا۔ اور وہ نوشتہ نہیں لکھا گیا۔ — اب اس کی

مشہور روایتیں دو ہیں۔ ایک یہ کہ حضورؐ کو حاضرین کے باجمی نزاع اور شور و شغب سے ناگوار

ہوئی اور اس لئے آپ نے وہ خیال ہی ترک فرما دیا۔ (اور چوں کہ وہ نہایت اللہ کوئی سخت چیز نہ تھی۔
 بکدار شاہی الماصح کے قبیل سے تھی۔ اس سے حضور کے لئے اس کے ترک میں بھی گنجائش تھی)۔
 اور دوسری ترجمہ یہ ہے کہ حضرت عموگی بات سے کسی کہ خود حضورؐ کی رائے بدل گئی۔ اور اس لئے آپ نے پھر
 وہ نو شستر نہیں ٹھہرایا اور جیسا کہ اوپر میں بہت سے مواقع میں اسی طرح آپ کی رائے بدل گئی۔
 اب ان دونوں ترجموں میں سے کسی کو اختیار کیا جائے، یہ متنبہ بہ ضرورت تھیں تاکہ حضور علیہ الصلوٰۃ
 والسلام کو اس وقت تک جمیع ماکان و مایکون کا علم محیط حاصل نہیں تھا، کیوں کہ علم محیط کی ضرورت
 میں جو کچھ بعد کے پیش آئے، ان کا تھا اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ و غیرہ کی پورائے ظاہر ہونے والی تھی اس
 کا علم آپ کو پہلے سے ہوتا اور آپ ابتدا ہی سے وہ زیادہ ظاہر نہ فرماتے جس سے بالآخر آپ
 کو کسی وجہ سے شکستہ رہتا پڑا۔ (اگلا بعضی)

نیز اسی حدیث سے ضمت یہ بھی معلوم ہو گی کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ بھی رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم کو عالم الغیب یا عالم جمیع ماکان و مایکون نہیں سمجھتے تھے کیوں کہ اگر ایسا ہوتا تو یہ
 بجز اپنی مذکورہ بالا رائے کے انہما کی جرأت نہ فرما سکتے واللہ اعلم۔

حدیث نمبر ۵۲

کنز العمال میں کورسند احمد تخریج سعید بن منصور حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے آپ
 کے آخری مرض کی عداوت میں مروی ہے۔

قال: "مروفاً بنی صلی اللہ علیہ وسلم ان اشیاء یطیئ ینب علی ما یصل امت بعد ان یطیئ ان
 یطیئ خلف قلہ ان لا یحفظ قال اوصی بالصلوٰۃ والزکوٰۃ وما ملکت ایدیاکم (ترمذی ۲۶۰۱)

ترجمہ: حضرت علیؑ فرماتے ہیں، اچھے حضورؐ نے حکم دیا کہ ایک ہر تلاوت میں پردہ پر نہیں کھڑا دی
 جائیں۔ جس کے بعد امت گزار دے اور حضرت علیؑ فرماتے ہیں، اچھے خوف ہو کہ کہیں مسیحیہ نے تک ارج ہو کہ
 پردہ نہ کر جائے۔ بند میں نے عرض کیا کہ حضرت امیرؑ یوں ہی یاد رکھ سکتا ہوں تو آپ نے فرمایا میں
 وصیت کرتا ہوں کہ ان کی اور نہ کوئی اور غلاموں یا بندوں سے حسن سلوک کی۔

اس حدیث میں بھی مزید کہنے سے یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ حضورؐ اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کو اس
 وقت تک جمیع ماکان و مایکون کا علم محیط حاصل نہ تھا کیوں کہ اگر ایسا ہوتا تو آپ کو پہلے سے

معلوم ہوتا کہ میرے علم جواب میں ملی یہ کہیں گے، ہمیں آپ شروع ہی میں طبقہ لانے کا حکم نہ دیتے بلکہ اپنی نہایت وصیت فرمادیجے جس طرح جہد میں قربانی۔

مئی ۱۹۰۹ء سے پہلے چار حدیثیں پیش کی گئی ہیں۔ چونکہ ان کا تعلق واقعات سے ہے اور ہمارے استدلال ان واقعات ہی پر مبنی ہے۔ اس لئے قرآن میں قرآنی و عقلانی کی کوئی تعریف نہیں کی جاتی ہے۔ اور نہ اہل تشیع کی کوئی اور ہی تاویل ہو سکتی ہے۔ نیز چون کہ یہ چاروں واقعے منزل قرآن کے انتقام کے بعد اور خاص ایام میں پیش کیے ہیں اس لئے ان میں علم غیب پر بھی نہیں کہہ سکتے کہ ان واقعات کے بعد آپ کو علم محیط یا علم جمیع ممالک و مایکون عطا فرمادیا ہوگا۔ کیوں کہ ان کا دعویٰ انہیں قرآن کے ساتھ اس علم محیط کی تکمیل کا ہے۔ جیسا کہ ہم مزاج میں پوری تفصیل اور نتیجہ کے ساتھ ذکر کر چکے ہیں۔ ہر حال یہ چاروں احادیث ہمارے مدعا کی نہایت مستحکم اور ناقابل تاویل و توجیہ دلیل ہیں۔

اس کے بعد چند ایسی احادیث پیش کی جاتی ہیں جو اگرچہ آخر زمان کی نہیں ہیں۔ لیکن ان میں خصوصاً اللہ علیہ السلام کی عمومی حالت یا کوئی مستمر عادت ایسی مذکور ہوتی ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کو جمیع ممالک و مایکون کا علم محیط حاصل نہ تھا۔ اور یہی آپ کی مستمر کیفیت رہی۔

حدیث نمبر ۲۵

کنز العمال میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے :-

”کان (اللہ) صلی اللہ علیہ وسلم اذا فقد الرجل من اخوته ثلثة ايام سأل عنه فان كان غائبا دعاه وان كان شاهدا زاده وان كان مريضاً عاده (کنز العمال ص ۲۵۰)

(ترجمہ) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عادت طبعی تھی کہ جب کسی کو تین دن تک نہ دیکھتے تو اس کا حال دریافت فرماتے۔ پھر اگر معلوم ہوتا کہ وہ کہیں باہر گیا ہو اسے تو اس کے لئے دعائے خیر فرماتے اور اگر معلوم ہوتا کہ وہ گھر ہی پر ہے (اور وہ بھی کسی وجہ سے آنا نہیں ہو سکا) تو قرآن شریف پڑھ کر اس سے ملنے۔ اور اگر معلوم ہوتا کہ وہ بیمار ہے تو اس کی مزاج پرسی کے لئے

حدیث نمبر ۶۰

سنن ابی داؤد میں حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے -
 كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَعْرِضُ لِيَوْمٍ إِلَّا سَمِعَ يَنْقُلُ عَلَيْهِ لِبَاسُهُ الْبُيُوتِ
 بَعْدَ الْغُضَاءِ ۚ وَكَانَ الْعَمَلُ ۚ

یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سورتوں کا فصل معلوم نہیں ہوتا تھا یہاں تک کہ آپ پر
 بسم اللہ نازل ہوئی (یعنی بسم اللہ تکفیر) سے آپ سمجھنے لگے کہ یہ سورت پہلی نازل شدہ سورت ہے
 علیہ السلام ہے ۔

اس حدیث سے بھی صاف ظاہر ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کو جمیع مآکان و مایکون کا
 علم حاصل نہ تھا۔ ورنہ سورتوں کا ایسی فصل معلوم کر سکتے ہیں آپ کو نزول بسم اللہ کی ضرورت
 نہ ہوتی و اللہ اعلم

حدیث نمبر ۶۱

صحیح بخاری میں ذرا بعد سنن ابی داؤد میں نسائی میں حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ سے
 مروی ہے ، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا
 اَلَيْسَ لَا قُوَّةَ لِمَنْ تَصَلُّوْهُ وَاِنَّمَا اَرَادَ اَنْ اُطْلَقَ فِيْهَا فَاَسْمَعَ كِبَارَ النَّصَبِ فَاَنْتَبَهَ وَرَدَّ بِيْ صَلَاتِيْ
 كَلَامَهُ اَنْ اَشُقَّ عَلٰى نَفْسٍ - (کنز العمال ص ۱۲۶)

یعنی حضور نے ارشاد فرمایا کہ تم لوگوں کو نماز کے لئے کھڑا ہوتا ہوں اور میرا ارادہ ہوتا ہے کہ عرب میں نماز
 پڑھوں۔ پس اچانک کسی بچے کے رونے کی آواز میرے کان میں آتی ہے تو میں نماز کو مختصر کر دیتا
 ہوں۔ کیوں کہ مجھے یہ گوارا نہیں ہوتا کہ اس کی مل اس کے رونے سے پریشان ہو۔

اس حدیث سے بھی صاف ظاہر ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو جمیع مآکان و مایکون
 کا علم حاصل نہ تھا۔ ورنہ آپ کو معلوم ہو جایا کرتا کہ اس نماز میں فلاں بچہ رونے لگا ہے آپ پھر شروع
 ہی سے اس نماز کا ارادہ نہ فرماتے۔

بعینہ اسی مضمون کی ایک حدیث عائشہ کے حضور سے تفسیر کے ساتھ صحیح بخاری میں

مسلم حسنین اور سنن ابن ماجہ میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے بھی مروی ہے۔ (کنز العمال ج ۱۲)

حدیث نمبر ۶۳

صنف ابن ابی شیبہ میں حضرت عبداللہ بن ابی اوفی سے مروی ہے۔
 ”ان اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یفتقر ما مہج وقع فعلی“ کنز العمال ج ۱۲

یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس وقت تک انتظار نہ کرتے تھے جب تک کہ کسی نے اسے دینے کی جوتیوں کی آہٹ نہ پھیلنے کی آواز نہ دیتے۔

اس حدیث سے بھی صاف اور واضح طور پر مفہوم ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو جمیع اہلن و ما یجھن کا علم حاصل نہ تھا۔ ورنہ آپ کے انتظار کا عذر اُن لوگوں کی جوتیوں کی آہٹ اور پھیلنے پر نہ ہوتا بلکہ آپ اپنے علم شریف کے مطابق عمل فرماتے، مگر لاجہی،

حدیث نمبر ۶۴

امام بخاری و امام احمد و امام بیہقی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔

انی لا تغیب الی اھلی فاجعل النمرۃ سلطۃ علی قریش فان ضربھا لا کھلا تھراحتی ان تکون صدقۃ فایقھا (کنز العمال ج ۱۲) و جمیع جہاں کتب المقتطفہ

یعنی ایسا ہر تلے کہ میں گھر جانا ہوں اور اپنے بستر پر گھور چڑی پانا ہوں اور اس کو کھانے کے ارادہ سے اٹھاتا ہوں، پھر مجھے یہ خطرہ ہوتا ہے کہ شاید یہ زکوٰۃ کی ہو تو میں اسی کو کھو دیتا ہوں اور نہیں کھاتا۔

حدیث نمبر ۶۵

بیزا اسی مضمون کی ایک حدیث یرواہ ابن الجوزی کنز العمال ج ۱۲ میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے بھی مروی ہے اس کے الفاظ یہ ہیں۔

”ان اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یجوز النمرۃ فایسہ ان یلخذھا لای یخاف ان تکون صدقۃ“ کنز العمال ج ۱۲

یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ خطرہ ہوتا ہے کہ اگر کوئی بھڑکے گا تو وہ زکوٰۃ کی ہو تو میں اسے کھو دیتا ہوں۔ (کنز العمال ج ۱۲)

اگر ایسا ہو تا تو آپ کو معلوم ہو جایا کر تاکہ یہ اُمّت اذہ کجہور صدقہ کی سبت یا نہیں۔ اور اس بارے میں آپ کو وہ تردد نہ ہو کہ تاجس کا ذکر مندرجہ بالا دونوں حدیثوں میں ہے۔

حدیث نمبر ۶۲

صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے۔
 قُلْتُ، قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا عَلِمَ لَأَ أَكُنْتُ عَنِّي وَأَضْيَيْتُ وَأَذَاكُنْتُ عَلَى غَضَبِي قُلْتُ، مَنْ أَيْنَ تَعْرِفُ ذَلِكَ؟ قَالَ، أَمَا أَذَاكُنْتُ عَنِّي وَأَضْيَيْتُ فَانْكَ تَعْرِفِينَ لِأَوْرَبِ عَمَلٍ وَأَذَاكُنْتُ غَضَبِي قُلْتُ لِأَوْرَبِ إِذَا هُمْ، قُلْتُ أَجَلُ ذَلِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا أَهْجُ إِلَّا سَمِيكَ (جَمِيعُ الْمُتَوَاتِرَاتِ ص ۳۳)

یعنی حضرت صدیقہ ناطق ہیں کہ ایک دفعہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا میں خوب جانتا ہوں جب تم مجھ سے راضی ہوتی ہو اور حبيب خدا میں ہوتی ہو۔۔۔۔۔۔ (حضرت صدیقہ فرماتی ہیں) میں نے عرض کیا آپ کس طرح پہنچاتے ہیں؟۔۔۔۔۔۔ فرمایا جب تم مجھ سے خوش ہوتی ہو کہ قسم کھاتے وقت کہتی ہو کہ سب مجھ کی قسم اور جب ناخوش ہوتی ہو جیسا کہ قرآن پر ایمان کی قسم (صدیقہ فرماتی ہیں) میں نے عرض کیا ہاں یا رسول اللہ! خدا کی قسم میں اس وقت بھی صریح و ظاہر آپ کے نام کو چھوڑ دیتی ہوں (نہ یہ کہ میرا دل آپ سے پیوستہ ہو یا آپ میرے دل سے علیحدہ ہو)۔

اس حدیث سے بھی صاف معلوم ہوتا ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو جمیع غنویب و نامہاکان و مایکون کا علم کلی حاصل نہ تھا۔ ورنہ آپ کے لئے کسی کی خوشی و ناخوشی و غیرہ کیفیات سران ظاہری علامات سے پہچاننے کی ضرورت نہ ہوتی۔۔۔۔۔۔ بلکہ یہی سب کے دلوں کا حال آپ کو معلوم ہوتا۔۔۔۔۔۔ نیز حضرت صدیقہ کا یہ سوال کہ میں آپہن عرف و لوح یعنی آپ میری خوشی و ناخوشی کو کس طرح معلوم کرتے ہیں؟ صاف بتا رہی ہے کہ وہ بھی حضور و قدس سرہ کو جمیع ماکان و مایکون کا علم نہیں سمجھتی تھیں۔ واللہ اعلم۔

حدیث نمبر ۶۳

صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں ام المومنین حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے

کر دو فریق اپنا ایک معاملہ کر کے حضور کی خدمت اقدس میں حاضر ہوئے آپ نے فریقین کو مخاطب کر کے ارشاد فرمایا۔

اَلْمُؤْمِنُ وَالْمُؤْمِنَةُ يَتَنَبَّيْنَ لِلْخَصْمِ فَاَعْلَمُ بَعْضُكُمَا لِبُكُونِ الْبَلْعِ مِنْ بَعْضٍ فَاحْسِبْ اِنَّهُ صَادِقٌ فَاقْضَوْا بَيْنَهُمَا بِمَا تَقْضِيْتُمْ لَمْ يَجْعَلْ سَلِمَةً فَاَمَّا هُوَ قَطْعُهُ مِنْ اَلْاَوْقَالِ اخْذَهَا اَوْ لِيَتَرَكَهَا
صحیح بخاری میں اب الاحکام و صحیح مسلم صحیح و وہ ابو ایضاً لک د احمد والاربعة عشر احوال صحیح ۱۱۵

یعنی میں ایک بشری ہوں اور میرے پاس فریق دوہے مقدمات کے کر آئے ہیں۔
ایسی صورت میں ممکن ہے کہ تم میں سے کوئی فریق دوسرے سے اچھا سمجھنے والا ہو جس کی مسامحت کی وجہ سے ان کے پیروں کو وہ بچا ہے۔ اور میں اس کے حق میں مقدمہ کا فیصلہ دے دوں وہاں حق اس کا نہ ہو۔ پس اس طرح ناوائستہ طور پر میں جس کسی کو دوسرے مسلمان کا حق ٹانوں دے دوں اس کے لئے جائز نہیں سمجھتا بلکہ وہ جہنم کا ایک محرث ہی ہے۔ اب خواہ وہ اسے لے لے یا چھوڑ دے۔

حدیث اپنے مضمون کے لحاظ سے نہایت صاف ہے۔ اور ہمارے دعا و عدم علم غیب پر اس کی ولایت بھی بالکل واضح ہے کہوں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو تمام غیب یا جمیع مآکان و مائرکون کا علم اگر حاصل ہوتا تو اس کا احتمال ہی نہ تھا کہ آپ جھوٹے فریق کو اس کی مسامحت اور چرب لباقی کی وجہ سے بچا دیتے۔

ہم کہ ہمارے مخالفین نے اس صریح حدیث پر بھی تاویل و تحریف کی خوب خوبش کی ہے۔ اس لئے مناسب معلوم ہوتا ہے کہ جو کچھ وہ کہتے یا لکھتے ہیں۔ اس کے تعلق بھی کچھ عرض کر دیا جائے۔

ایک بات تو ہمارے مخالفین کی طرف سے یہ کہی گئی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو معلوم تو سب کچھ ہوتا تھا لیکن آپ مقدمہ کی ظاہری رد واد اور رسل کے مظلومی فیصلہ کرنے پر من جانب اللہ مامور تھے۔ اس لئے آپ نے یہ فرمایا۔ اس تاویل کی جگہ کے لئے اس حدیث کا لفظ "فاحسب انہ صَادِقٌ فاقضوا بینهما"۔

لَمْ يَجْعَلْ سَلِمَةً اَوْ لِيَتَرَكَهَا (ابو داؤد ۴۱۱۱) فَلَا تَقْضِيْ بَيْنَهُمَا غَيْرَ ذَلِكَ

سے (صحیح بخاری و عرب زبان میں عربی زبان کی وجہ سے) کچھ نہیں کر سکتا ہے اور اس کے حق میں فیصلہ کر دے ۱۱۰

کا ہے۔ کیوں کہ جو شخص حقیقتِ حال سے براہِ راست واقف ہو، بالخصوص حبیبِ خدا کا رسولِ خدا کے اہلِ ایمان سے اصل حقیقتِ جاننا جو قرآنِ ناممکن ہے کہ کسی تیر چاروں کی چربِ زبان سے متاثر ہو کر وہ جھوٹ کو سچ اور سچ کو جھوٹ سمجھنے لگے۔ نیز اسی حدیث کے بعض حلق میں یہ الفاظ بھی وارد ہوئے ہیں

انما افطنی بیکم برائی فیما لدر یزول علی قیہ (الدلائل) یعنی میں معاملہ میں خدا کی دی بھیر نہیں آتی اس میں اپنی دل سے تیار فیصلہ کرنا ہوں۔ حدیث کے ان الفاظ نے بھی غایتِ صفائی کے ساتھ اس غلط اور باطل خیال کی تردید کر دی۔ کیوں کہ حدیث کے اس فقرہ سے سنا معلوم ہو گیا کہ جن مقدمات کی حقیقت آپ کو خدا کی طرف سے معلوم ہوتی تھی ان میں آپ اسی کے مطابق فیصلہ دیتے تھے۔ ان میں معاملات میں وہی نہ ہوتی وہاں آپ اپنی رائے سے فیصلہ فرماتے تھے۔

ایک دوسری بات اس حدیث کے جواب میں ہمارے مخالفین کی طرف سے یہ بھی کہی گئی ہے کہ اس حدیث میں جن خصوصیات اور غیبتیں مسبقہ تھیں شرط یہ ہے جس میں مقدم کا صدق ضروری نہیں بلکہ یہ حضرت نے علی بن ابی طالب سے فرمایا ہے اور حضرت کا شمار یہ ہے کہ اگر بالفرض حال میں کسی کی چربِ زبان کی وجہ سے دوسرے کا حق اس کو دلوادوں تو وہ اس کو جان نہ سکے بلکہ وہ بھر بھی اس کے لئے جہنم کا نذرانہ ہی ہے (ملاحظہ ہو انکشاف علیہ)

اس کو جواب یہ ہے کہ جہادِ استدلال اس عقیدہ شرطیہ سے نہیں ہے بلکہ حدیث کے ارتدادی جز سے جہادِ علمی استدلال ہے۔ جس میں حضرت کے اپنی بشریت کی بنا پر عقلی کامکانِ ظاہر فرمایا ہے۔

پھر حال یہ حدیث ہمارے اس دور کے کی بنیادِ حق اور قطعاً ناقابلِ تاویل دلیل ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو جمیع ممالک و مایکون کا علم حاصل نہ تھا۔ مزید تائید کے لئے حضراتِ شام میں کے ارشادات ملاحظہ فرمائیے۔

علامہ بدر الدین عینی محدثِ نقاد میں اس حدیث کی شرح میں اقلام فرماتے ہیں۔

خَلَقَهُمْ اَنَا الْبَشَرُ اَيْ سَوَّيْتُهِمْ وَلَا اَدْرِي بَانَسَ مَا يَحْكُمُ فِيهِمْ عِنْدِي وَيُخْتَصِمُونَ فِيهِمْ اَيْ
وَاَمَّا اَنْتَ فَمَنْ جِئْتُكَ عَلَى خَاوَرٍ مَا تَقُولُونَ (عَنْ سَيِّدِنا)

ترجمہ: حضور کے بس اور خدا کا مطلب یہ ہے کہ میں جنس بشر ہی سے ہوں۔ لوگ جو عقائد
اور جزئیات فیصلہ کے لئے میرے پاس لاتے ہیں مجھے ان کی اندرونی حقیقت معلوم نہیں ہوتی اور
میں تو تم ہی لوگوں کے ظاہری بیانات پر فیصلہ دیتا ہوں۔

یہ حدیث صحیح بخاری کی کتاب اشہادات میں بھی ایک جگہ آئی ہے اس جگہ اس کی شرح
میں بھی علامہ سیوطی رقمطراز ہیں۔

اَمَّا اَنَا الْبَشَرُ فَمَنْ جِئْتُكَ مَعَكُمْ وَلَا اَعْلَمُ الْعِزْبَ وَبِوَالِطْنِ الْاَمَوِيَّ كَمَا هُوَ مَقْتَضِي اَنْتَ اَمَّا
وَالْعَبْرِيَّةُ وَاَنَا احْكُمُ بِالظَّاهِرِ (عَنْ سَيِّدِنا ص ۱۱۹)

ترجمہ: میں بشر ہی ہوں یعنی تبار سے ہی افراد کی طرح ہوں اور میں غیب کا علم نہیں رکھتا۔
اور تبار سے معاملات کے اندرونی حوالہ کر نہیں جاتا جیسا کہ بشریت کا انتقال ہے۔ اور میں تو ظاہری
حال پر فیصلہ دیتا ہوں۔

یہ بھی حدیث صحیح بخاری کی کتاب الظالم میں بھی آئی ہے۔ اس موقع پر بھی اس کی شرح کرتے
ہوئے جنی نے قریب قریب یہی لکھا ہے جگہ اس پر اثنا عشر افراد کیلئے کہ
وَلَوْ شَاءَ اللّٰهُ لَاطْلَعَهُ عَلَىٰ بِالطَّنِ الْاَمَوِيَّ حَتَّىٰ يَحْكُمَ بِالْبَيْضِ لَكِنَّ اَصْرَ اللّٰهِ اَمْتٌ. بَارِئٌ
بِهِ فَاَحْرِفُ احْكَامَهُ عَلَى الظَّاهِرِ. (عَنْ سَيِّدِنا ص ۱۱۹)

ترجمہ: اور اگر اللہ چاہتا تو آپ کو تمام معاملات کی حقیقت و اصلیت پر بھی مطلع فرما دیتا۔
ختمی کہ آپ اس اہم ای نقیض ہی سے بھر بیٹے دیتے۔ لیکن اللہ نے چون کہ آپ کی امت کو آپ
کی اقتدار کا حکم دیا ہے۔ اس لئے آپ کے فیصلوں کو ظاہر پر رکھنا کہ امت کو آپ کی
اندازہ کر سکے۔

یہ بھی حضور فتح الباری ص ۱۱۹ اور نو مکتبی ص ۱۱۹ میں بھی ہے۔
اور علامہ شہاب خٹا جی اسی حدیث کے پہلے لفظ اَمَّا اَنَا الْبَشَرُ کی شرح کرتے ہوئے
ایک کام فرماتے ہیں۔

الْبَشَرِ لَا (علم الغیب) وَاَنْتُمْ تَحْصَوْنَ (بشری ہوں یعنی مجھے علم غیب تو ہے نہیں۔
 الخ) (سیرۃ ابن سیرین) : اہم پہلے جھگڑتے میرے پاس لاسے ہوئے۔

اور انا فقہ ابن حجر عسقلانی اسی حدیث کے اسی لفظ انا ان بشر کی شرح میں فرماتے ہیں،
 (وَقَوْلُهُ اَنَا بَشَرٌ اَيْ حَسْبُوا حَذَّ مِنَ الْبَشَرِ فِي عَدَمِ عِلْمِ الْغَيْبِ) (فتاویٰ ابن عیینہ)

میں بشر ہی ہوں (یعنی علم غیب نہ ہونے میں دو سکڑا ساقی افراد ہی کی طرح ہوں
 اور ایک دو سکڑے برقعہ پر اسی حدیث کے اسی لفظ کی شرح کے قریب میں فرماتے ہیں
 اَنْ يَكُنْ رَدًّا اَعْلَىٰ مِنْ رَدِّكَ مِنْ كَذَبِ رَسُولِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ غَيْبٌ - (فتح الباری ص ۱۶۶)

یعنی یہ لفظ انا ان بشر خاص خود پر ان لوگوں کے خیال باطل کی تردید کے لئے حضرت نے ارشاد
 فرمایا ہے جو گمان کہتے ہیں کہ رسول کو کل غیب کا علم ہونا چاہیے۔
 اور امام نووی اسی حدیث کی شرح میں کہتے ہیں۔

قَوْلُهُ اَنَا بَشَرٌ مَعْنَاهُ التَّسْبِيحُ عَلَىٰ حَالِ الْبَشَرِ تَرَدُّدُ الْبَشَرِ لَا يَعْلَمُونَ مِنَ الْغَيْبِ
 بِرَأْيِ الْاَوَّلِ شَيْئًا اِلَّا اَنْ يَنْظُرُوهُمْ فَقَدْ تَعَالَىٰ عَلَىٰ شَيْءٍ مِنْ ذَالِكَ وَانَّهُ يَخْرُجُ عَلَيْهِ فِي اُمُورِ الْاَحْكَامِ مَا
 يَخْرُجُ عَلَيْهِمْ اَمَّا اَعْيَانُكُمْ هِيَ اَنْ تَأْسَ بِالظَّاهِرِ وَتَقُولُ السَّرَّاءُ فَتَحْكُمُ بِالْغَيْبِ وَبِالْغَيْبِ رُخْوَ ذَالِكَ
 مِنْ اَحْكَامِ الظَّاهِرِ مَعَ امْكَانِ كَوْنِهِ فِي الْبَاطِنِ خِلَافَ ذَالِكَ - (نور الدلائل ص ۱۶۶)

ترجمہ: حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد انا ان بشر کا معنی حالت بشری میں تھکنا یا تھکنا کے معنی ان میں سے کسی چیز
 پر تھکا ہوا ہے کہ بشر کو غیب اور باطنی امور کا علم نہیں ہوتا۔ نیز اس کے کہ اللہ تعالیٰ ان میں سے کسی چیز
 کی ان کو اطلاع دے دے اور نیز اس سے یہ تھکا ہوا معنی ہے کہ فیصلوں کے معاملہ میں جس طرح
 دروں سے یہ ممکن ہے کہ وہ حقیقت کے خوف فیصلہ پر جائے۔ اسی طرح آپ پر بھی جانتے ہیں ادا آپ بھی
 لوگوں کے درمیان ظاہری حالت ہی پر فیصلہ کرتے ہیں۔ اور اللہ تعالیٰ دائروں کا سر طرعا سے ہے۔ آپ
 عموماً یا کتباً یا حق تعالیٰ کے ان کو نظر ہری چیزوں پر فیصلہ کرتے ہیں۔ ادا اس کا اسکان ہوتا ہے کہ امر واقعہ اس کے
 خوف پر۔

اور علامہ نے کرام نے اسی حدیث سے یہ بھی سمجھا ہے کہ جن معاملات اور مشورات میں
 حضور پر وحی نہ ہوتی تھی۔ آپ ان میں اپنی رائے اور اجتہاد سے فیصلہ فرماتے تھے۔ چنانچہ

ما افلا بن محمد ففتح الباء می میں ارقام فرماتے ہیں۔

وَقِيلَ إِنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقْضِي بِالْإِجْتِهَادِ فِيهِ لَمْ يَسْأَلْ

عَلَيْهِ فِيهِ شَيْئًا -

(فتح الباری ج ۱ ص ۲۹۶)

یعنی اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اس معاملہ میں حضور پر وحی نہیں برقی تھی۔ اس میں آپ اپنی رائے اور اجتہاد سے فیصلہ فرماتے تھے۔

اور علامہ بدر الدین عینی ارقام فرماتے ہیں۔

وَقِيلَ إِنَّهُ عَلَى حَكْمَةٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْإِجْتِهَادِ (مسند احمدی ص ۲۹۶)

یعنی اللہ پر حدیث صاف بتا رہی ہے کہ حضور اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے اجتہاد سے یہ بھی فیصلہ کرتے تھے۔

اور ظاہر ہے کہ اجتہاد اسی صورت میں منظور ہو سکتا ہے جبکہ کرا آپ کو صیغہ امکان و ایکن کا علم نہ ہو۔

بہر حال مذکورہ بالا حدیث کے تمام طرق اور شواہد میں کی مندرجہ صدر القریبات کو پیش نظر رکھنے کے بعد ہمارا دعا و صبح سے واضح تر ہو جاتا ہے۔ اور مدعیان علم غیب کو علم جمیع مآکان و ایکن کی طرف سے بھی جو تاویرات اس حدیث میں کی جاتی ہیں۔ ان سب کی غلطی اور سفلت بھی ظاہر ہو جاتی ہے۔ فَلَاحِجَةُ الْإِجْتِهَادِ

حدیث نمبر ۲۸

کنز العمال میں حدیث مندرجہ صدر بھی کے ہم معقول ایک حدیث حضرت انس رضی اللہ عنہ سے بھی کوالا ابن ابی شیبہ مروی ہے الفاظ یہ ہیں۔

أَمَّا النَّاسُ فَيَعْلَمُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا بَكُورًا نَحْنُ حُجَّتُهُمْ مِنْ بَعْضِ مَنْ قَسَمْتُ لَهُمْ حَقَّ لُغِيهِ فَأَمَّا أَقْضَعُ لَهُ قِطْعَةً مِنْ النَّاسِ - (کنز العمال ج ۱ ص ۲۹۶)

یعنی میں بشر ہی تو ہوں اور جو کچھ کہتا ہوں سب حق ہیں۔ میں دوسرے سے زیادہ اطلاع دار ہوں یا زیادہ۔ میں جس کے لئے اس کے دوسرے بھائی کے حق کا فیصلہ سے دوں تو گوئی میں اس کا کلام

کتابک نمبر ۱۲۰ دیا ہوں :

اس حدیث کا مضمون چونکہ بالکل وہی ہے جو ارد پردہ والی حدیث کا تھا، اس لئے اس کے متعلق کئی مزید بحث کی ضرورت نہیں، اہل علم سے استدلال کی تقریر یہاں بھی وہی ہے جس پہلی حدیث میں کی گئی اور مخالفین کی طرف سے جو کچھ اس کے جواب میں کہا جائے، اس کا جواب الجواب بھی ہماری طرف سے وہی ہے جو حدیث سابقہ کے ذیل میں عرض کیا گیا۔

حدیث نمبر ۶۹ کا اٹالہ

صحیح مسلم کتاب الدعوات میں حضرت زید ابن ارمہ سے مروی ہے، حضور صلی اللہ علیہ وسلم اپنی دعا میں فرماتے تھے :

اللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِكَ مِنْ عِلْمٍ لَا یَنْفَعُ (الحدیث) (صحیح مسلم ج ۳ ص ۳۷۵)

(اردو: اے اللہ! مجھ سے عفو و انصاف دے اور میری عقل سے عفو و انصاف دے)

(یعنی اے اللہ! میں تیری پناہ لیتا ہوں۔ اس علم سے جو نافع نہ ہو۔)

اس حدیث سے صاف معلوم ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو علوم غیر نافعہ عطا نہیں فرمائے گئے، بلکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم خود ان سے اللہ کی پناہ مانگی، حالانکہ جمیع علوم کا ان دنیاوی و دینی دونوں قسم ہی کے علوم داخل ہیں، انہوں نے وہ نافع ہوں جیسے علوم دینیہ و علوم منیدہ و تہذیبیہ یا غیر نافع ہوں جیسے بہت سے علوم سطحیہ و سیر :

نیز زید ابن ارمہ صحیح ابن حبان، مسند رک حاکم، جامع ترمذی اور سنن نسائی میں بھی یہی مضمون اپنی الفاظ میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے (کنز العمال ج ۱۲ ص ۱۲۱)

نیز مصنف ابن ابی شیبہ مسند رک حاکم، سنن ابی داؤد، سنن نسائی اور سنن ابن ماجہ میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے یہی مضمون اپنی الفاظ میں مروی ہے (ج ۱ ص ۱۲۱)۔
پھر جامع ترمذی اور سنن نسائی میں یہی مضمون اپنی الفاظ میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے بھی مروی ہے (حوالہ بالا)

حدیث نمبر ۷۰ کا اٹالہ

صحیح ابن حبان، مستدرک حید بن منصور، معجم اوسط الطبرانی اور سنن ابن ماجہ میں حضرت

جاہر دینی الشہادۃ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دعا کرتے تھے ۔

اللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْئَلُكَ عِلْمًا نَافِعًا وَاَعُوْذُ بِكَ مِنْ عِلْمٍ لَا یَنْفَعُ کُنْزًا لِّغُلَامٍ صَبِيْحٍ

اے اللہ میں تجھ سے علم کی بات کرتا ہوں اور عزیز نافع علم سے شری پناہ چاہتا ہوں ۔

غیر انہی انصافوں کو انہی الفاظ کے ساتھ طہرائی تھے اور سچا ہی میں حضرت عائشہ صدیقہ سے

بھی روایت کیا ہے (ترمذی ۲۶۱۱)

پھر یہی مضمون بایں الفاظ منذ احمد میں حضرت عبداللہ بن ابی اعلیٰ رضی اللہ عنہ سے بھی

مروی ہے (ترمذی ۲۶۱۱)

ان تمام احادیث کا مشترک اوروادائع مفاد یہ ہے کہ اسحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے علوم غیر نافعہ

سے حق تعالیٰ کی پناہ لی اور بے شک آپ کے رب عزوجل نے ان غیر نافع علوم سے آپ کو محفوظ

رکھا اور پناہ دی کہ ان علوم غیر نافعہ سے آپ کا محفوظ رہنا ہی آپ کے حق میں کمال

ہے اور غلط ہے کہ جمیع اکان و مایکون کے علوم میں یہ علوم غیر نافعہ بھی داخل ہیں ۔

ان احادیث کے جواب میں جو اسے مخالفین کی طرز سے ایک بات تو یہ بھی جانی ہے کہ

دنیا میں کوئی علم غیر نافع بھی نہیں ۔ اس کے جواب میں ہم صرف یہ عرض کرنا کافی سمجھتے

ہیں کہ احادیث منذ احمد بایں امور صلی اللہ علیہ وسلم کا علوم غیر نافعہ سے پناہ مانگنا خود اس کی

دلیل ہے کہ دنیا میں کچھ علم ایسے بھی ہیں جو نافع نہیں ۔ ورنہ کسی ایسی معدوم بعض چیز سے حضرت

کا پناہ مانگنا بے معنی اور عبث ہوگا ۔ جن کا دنیا میں کوئی مصداق ہی نہ ہو ۔ علاوہ ازیں کسی علم

کے دینی نقطہ نظر سے غیر نافع ہونے سے انکار ہدایت کا انکار ہے ہمیں شخص کو بھی دین میں

کوئی بصیرت ہو وہ بالیقین جانتا ہے کہ بہت سے علوم ایسے ہیں جنکے دین میں کوئی فائدہ

نہیں ۔ اور تو اور خود مدعیان علم مذہب کے دانش و کسب حاصل پر لڑی مولوی احمد رضا

خان صاحب ”معلم سببیا“ کے متعلق فرماتے ہیں ۔ کہ وہ ایک نہایت ہی نا پاک

علم ہے ۔

(حفظات اعلیٰ حضرت مدظلہ العالی)

اب فرمایا جانتے کہ جو علم نا پاک ہو گیا اس کے ”غیر نافع“ ہونے میں کوئی شبہ ہے ؟

علامہ ابن عربیؒ اور ان حضرات صلی اللہ علیہ وسلم نے بعض علوم کے متعلق غیر نافع ہونے کی تصریح فرمائی ہے۔ مثلاً ارشاد فرمایا۔

”علم النسب عند لا ینفع وجہا النفع“ علم نسب ایک غیر نافع علم اور ایک غیر مفید لائق ہے۔

اور اہل ابی عبد الرحمن (ابن عربیہؒ) کہنا شروع کیا کہ انشاء اللہ:

واضح رہے اس علم نسب سے مراد وہ ہے جس میں اہل عرب کو بہت زیادہ افراط تھا۔ کہ جو علم اسلام تک نسب یاد رکھتے اور بیان کرنے کی کوشش کرتے تھے۔ دعاواں کروا کر ہمک کا چور نسب غیر معلوم ہے، اور محلی کہ اپنے گھروں اور اولادوں کا نسب بھی پیشاب داشت ہمک یاد رکھتے تھے۔ اور اس کا خاص اہتمام کرتے تھے۔ اسی علم نسب کو حضرت نے اس حدیث میں غیر نافع قرار دیا ہے۔ ورنہ نسبت کافی اچھڑ علم جس میں افراط نہ ہو۔ اسی کے مفید ہونے میں کام نہیں رہی۔ وہ ہے کہ خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنا نسب مبارک حدیث میں بیان فرماتے تھے۔ اور آگے بیان نہیں فرماتے تھے۔ بلکہ بیان کرنے والوں کو غلط کار اور غلط گو بتلاتے تھے۔ جیسا کہ آئندہ حدیث میں ہم سے معلوم ہوگا۔

ایک منظر ابن ابراہیمؒ کے جواب میں یہ بھی دیا جاتا ہے کہ ان علوم غیر نافعہ کا علم حق تعالیٰ کو کچھ خبر ہی ہوگا۔ پس جبہ اللہ پاک کو ان کا علم ہے تو ان حضرات صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے۔ وہ کیوں شایان شان نہیں۔ اس کا جواب یہ ہے کہ خالق کو مخلوق پر قیاس نہیں کیا جاسکتا۔ یہ ضروری نہیں کہ جو چیز حق تعالیٰ کے لئے باعث کمال ہو وہ مخلوق کے حق میں بھی کمال ہو۔ مثلاً ہر ایک کو ہر مال میں دیکھنا حق تعالیٰ کی شان ہے۔ لیکن کسی بشر کے لئے ہرگز روا نہیں کہ وہ انسان کو ہر مال میں دیکھنے کی کوشش کرے۔ درحقیقت ہمارے لئے غافلیں کی ایک دنیاوی غفلت یہ ہے کہ

یہ مقررین بارگاہ خداوندی کو ہر معاملہ میں حق تعالیٰ کے ساتھ ملنا چاہتے ہیں اور اسی میں ان کی عظمت و رفعت سمجھتے ہیں۔ حالانکہ یہ صریح گمراہی ہے۔

”این العبد من المعبود و این المخلوق من الخالق“

حدیث نمبر ۷۷۷

کنز العمال میں بحوالہ ابن سعد حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے۔

كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا نَسَبَ لِمَنْ يُوْزَعُهُ مِنْ سِدَانِ بْنِ أَدُوٍّ مِمَّنْ وَبَعَثَ الْكَذِبَ
الْإِسْلَامُونَ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَقَدْ نَأْيَيْنَاكَ كَثِيرًا ۝ (کنز العمال ج ۲۹)

یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب اپنا نسب بیان فرماتے تو معدنِ عدنان بن ادوس اگے
نہیں بڑھتے تھے۔ وہ کہہ جاتے تھے۔ اور فرماتے تھے کہ دور از نسب بیان کرنے والے جھوٹے ہیں۔ جن کو
فرماتے ہیں کہ ان کے دو بیان بہت سے قرن گزرے ہیں۔ اس سے حضرت کا فتویٰ تھا کہ یہ
قرون کو قرآن پاک نے یہاں مبہم رکھا ہے۔ اس کی پوری تفسیر یہ معلوم ہے۔ لہذا جو نسب
آدم علیہ السلام بیان کرتے ہیں وہ کاذب ہیں۔

الغرض اس حدیث کا ظاہر مفاد بھی یہی ہے کہ نسب کا یہ غیر معلوم حصہ خود بخود
صلی اللہ علیہ وسلم کے علم شریف میں بھی نہ تھا۔ حالانکہ ماکان وما یكون میں وہ
بھی داخل ہے۔

چوں کہ کتاب نہ اس کے حصہ اول میں بذیل آیت ہوتا اس بحث پر تفصیلی کلام کیا جا
چکا ہے۔ اس لئے یہاں اسی قدر پر اکتفا کیا جاتا ہے۔ بحث کا مالہ و مالہ علیہ دیکھنے کے لئے حدیث
اور مشکوٰۃ لغاتہ ص ۱۱۱۱ ملاحظہ ہو۔

حدیث نمبر ۷۷۸

میں صلی اللہ علیہ وسلم حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا اور حضرت انس رضی اللہ عنہ

سے مروی ہے۔

إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِمَّنْ يَتَعَرَّضُ لِلْعُقُوبِ فَقَالَ لَوْلَمْ تَقْعَبُوا لِمُصَالِحٍ قَالَ فُجِّرَ شَيْخًا فَمَرَّ
بِهِمْ فَقَالَ مَا لَكُمْ لَكُمْ قَالَ قُلْتُمْ كَذِبًا وَكَذَلِكَ قَالَ نَعَمْ (علم بامرونی کتب) معنی ص ۲۳۲

ترجمہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کلمہ کچھ لوگوں پر ہوا جو کچھ کہہ دینوں میں اس کے مجھ
بہر من و لایہر ہم تم فلا ہے تھے۔ آپ نے فرمایا۔ اگر تم یہ نہ کہہ دو تو ٹھیک ہو (چنانچہ انہوں نے اس
کو چھوڑ دیا) اگرچہ یہ ناقص آیتیں۔ پھر ایک وفد آپ کا ادھر گزرا۔ تو آپ نے ان لوگوں سے

و یا نہت فرمایا کہ تمہاری کھجوروں کا کیکہ مال ہے؟ انہوں نے عرض کیا کہ حضرت! اس قدر کم ہوئیں۔ آپ نے فرمایا کہ تین ہی دن دینی باتوں کا علم ہو گا۔ زیادہ سوچو۔

یہ حدیث صحیح مسلم کے علاوہ مسند اور سنن ابی ماجہ میں بھی حضرت انس رضی اللہ عنہ اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے۔ اور کنز العمال میں اس کے آخری حصہ کے الفاظ یہ ہیں۔

اذا كان شيئا من امر الدنيا كره فانته عن
 به . واذا كان شيئا من امر دينك
 فالتجأ اليه .
 (یعنی) جب کوئی شے دنیاوی معاملہ ہو تو اس کے
 زیادہ جاننے والے ہوا جب کوئی دینی امر ہو تو
 میری طرف رجوع کرو۔

اس حدیث صاف اور واضح طور پر معلوم ہوا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو جمیع ممالک و مایکون کا علم حاصل تھا نہ خداوندی احکام کی طرح دینی معاملات میں بھی آپ کا ہر ارشاد حتمی اور واجب الامتاعت ہوتا اور اس کے منقلبے میں کسی دوسرے کی رائے کو کوئی وقعت نہ ہوتی بلکہ حضور کے ہوتے ہوئے کسی کو غور و فکر اور رائے دینی کا بھی حق نہ ہوتا۔ حالانکہ اس کے برعکس آپ نے ارشاد فرمایا کہ۔

پہنے دینی معاملات کو تم ہی زیادہ جانتے والے ہو۔

حدیث نمبر ۷۹

اور بحوالہ مسند احمد کنز العمال حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے۔ حضور نے

ارشاد فرمایا :-

ان كان من امر الدنيا كرهت انك تدركه فانك
 (کنز العمال ج ۱)

اگر تمہارا کوئی دنیاوی معاملہ ہو تو تم جانو اور اگر کوئی دینی امر ہو تو میری طرف

رجوع کرو۔

حدیث نمبر ۸۰

اور صحیح مسلم میں تابعہ بن خثیمہ کا مذکورہ بالا واقعہ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے

بھی مروی ہے اس کی روایت کے آخری الفاظ یہ ہیں۔

انما ابشر اذا امرتكم بشئ من دينكم فقد وافى واذا امرتكم بشئ من دناي فانما ابشر۔ (صحیح مسلم ج ۲)

ترجمہ: میں میں ایک انسان ہی ہوں۔ پس اگر میں تم کو دین کے بارے میں کوئی حکم دوں تو اس پر ضرور عمل کرو، اور جب دنیوی معاملات میں میں کوئی بات ارپنے خیالی سے کہوں تو میں میں ایک بشر ہوں (اور میری دلتے ایک بشر کی دلتے ہے)۔

اس حدیث کے لفظ انما ابشر کی مخرج میں علامہ علی قاری شرح شفا میں ارقام فرماتے ہیں۔

«انما ابشر» مثلکم فقد اصیب یعنی میں تم جیسا ایک بشری ہوں (دنیوی معاملات میں میری دلتے ٹھیک بھی جوتی ہے اور کبھی غلط بھی کرتی ہے)۔ (شرح شفا، ص ۲۵۹)

اور اسی موقع پر علامہ شہاب بخاری نسیم الفرائض شرح شفا قاضی عیاض میں ارقام فرماتے ہیں۔

«فانما ابشر» اصیب و اخطی فی امور الدنیا التي لم یوحی افیہا شئ و لکن اذا امرتكم بشئ من دينكم فقد وافى واذا امرتكم بشئ من دناي لم یكون دناي امور الدنیا الصرفة (فانما ابشر) مثلکم فقد اخطی و اخطی و الامر بخلافه فی امور الدنیا فلا یجب اتباعہ۔ (نسیم، اربعین ص ۲۵۱)

حضور نے ارشاد فرمایا کہ میں ایک بشری ہوں۔ اس لا مطلب یہ ہے کہ دنیوی امور کے بارے میں مجھ کو وحی نہیں ہوتی ان میں میری دلتے ٹھیک بھی ہوتی اور غلط بھی کر جاتی ہے، لیکن جب میں تم کو کسی دینی بات کا حکم دوں تو اس کو سب سے پروردگار جب میں کسی خاص دنیوی معاملہ میں اپنے خیالی سے کوئی بات کہوں تو اس پر میری شان نہاد ہی طرح ایک بشر کہ ہے۔ کبھی میں ان دنیوی امور میں ایک رائے دے کر کرتا ہوں۔ اور جس کو اس کے برعکس کرتا ہے۔ لہذا اس باب میں میری دلتے کی پیروی ضروری نہیں ہے۔

اور امام نووی ابی اعادیت کی شرح ذیل میں ارقام فرماتے ہیں۔

علمائے کرام نے فرمایا کہ امور معیشت میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی روافی راستے دوسرے انسانوں کی راستے کی طرح ہے۔۔۔۔۔ اور اس کی وجہ سے آپ کے مرتبہ ظہیر میں کوئی نقصان نہیں آتا۔ کیوں کہ اس کا سبب یہ ہے کہ اللہ والوں کی تمام تر توجہ آخرت

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَنِ امْرُؤًا لِحَايَاشِ وَظَنَهُ كَغَضِيرَةٍ
..... وَلَا فِقْصَ فِي ذَلِكَ وَ
سَبَدَ تَقْلُتِ هِمِّهِمْ بِالْآخِرَةِ وَمَعَاسِرِهَا
۱ مسلم مع نعدي ۲۳۳/۲۶۶

اور سعادت آخرت کی طرف ہوتی ہے۔

اور اپنی ادا دین کی بنا پر علامہ قاضی عیاض شافعی نے شفاء شریف میں فرمایا۔

وَرَوَى امْرُؤٌ فِي حَضْرَةِ كَامِلٍ بِسَبَبِ كَيْفِيَةِ اِنْ مَعَادَتِ
مِنْ حَضْرَتِ اَيْكِ خِيَالِ قَامِ لِرُطْبَةِ هِي۔ اور بعد
مِنْ اِسْ كَيْفِيَةِ قَامِ مَرْتَابِ هِي۔ نِزَانِ وَرَوَى
امْرُؤٌ مِنْ اَيْكِ كَوْظِنِ اَوْ رُكْبِ هِي بِرُكْبِ نِجَانِ
شَرَحِي امْرُؤِ كَيْ رُكْبَانِ مَقْنِ هِي بِقِيَمِ مَرْتَابِ هِي۔

۱۵۰ اما احوالہ فی۔ امورا الدنيا۔۔۔۔۔
فَقَدْ يَعْتَقِدُ فِي امْرُؤٍ اَلدُّنْيَا الشَّيْ
عَلَى وَجْهِ وَيُظْهِرُ خِلَافَهُ اَوْ يَكُونُ مَدَّ
عَلَى شَاكٍ اَوْ ظَنٍّ بِخِلَافِ امْرُؤٍ الشَّرْعِ
(شفاء شریف ۱۵۵)

تو امرد تک کے لئے دُعاں راہ ہی نہیں۔

(صنوع دین عقیدہ)۔۔۔۔۔ واضح رہے کہ یہاں جدا استدلال تا سیر منزل کے واقعہ سے نہیں ہے کہ اس کے جواب میں شیخ سنوسی، بابائین جدا حق یا ملا علی قادری کا تعلیم ترک کے متعلق غدار قانہ یا تاجرت منکند پیش کیا جائے بلکہ ہمارا استدلال حدیث کے اس آخری ٹکڑے سے ہے جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے امور دین اور امور دنیا میں تفریق کر کے دونوں کے متعلق اپنی صحیح پوزیشن متعین فرمائی ہے۔ اور امت کے عمل کے لئے ایک متعل متابطہ مقرر فرمایا۔

یہاں تک جو حدیث پیش کی گئی وہ درحیثان علم و عصب کے ہر فرقے پر یکساں طور پر محبت ہیں۔ ان پر بھی حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے لئے صحیح مکان و مایکون کا علم

ولادت طبعیت سے بھی پہلے حکم اور ہی میں ماسخت ہیں ان پر بھی جو شب معراج میں اس عہد کے حصول کے قائل ہیں۔ اور ان پر بھی جو ختم نزول قرآن کے وقت اس علم ہیضہ کی تکمیل کا عقیدہ رکھتے ہیں۔ — اور نیز تکب جو اعا ویت پیش کی گئی ہیں، ان کی اسسی بیثیت پر قدم ساتھ ساتھ ہی مدہنی ڈال چکے ہیں۔ اور اس کے بعد سے اب تک جو احتیاس حدیثیں مذکور ہیں ان میں سے اکثر مردہ ہیں جن میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی کوئی وراثی مالیت یا ستم خاوند مبارک کا ذکر ہے۔ اور جن میں آپ نے بعض خاص قسم کے علوم سے اپنی برادرت ظاہر فرمائی ہے اور ان سے پناہ مانگی ہے۔ اور بعض میں حضور کے اپنی مستقل پوزیشن واضح فرمائی ہے اور ہلکا یا سہل کہ میں عالم الغیب ہوں۔ نہ لکھے کل باطنی تحقیقات کا علم ہے۔ بالخصوص جب خالص ویزی معاشرت میں میں کوئی بات اپنے خیال سے کہوں تو نہ، سے لئے اس کا اتباع بھی ضروری نہیں۔ اپنی ویزی باتیں تو ہی درود مانگتے ہو۔ الی غمزات حاسبین ذکر یہ ظاہر ہے کہ ان اعا ویت کے متعلق بھی یہ نہیں کہا جاسکتا کہ یہ حکماً حضورؐ میں یکایک یہ نعمت نزول قرآن سے پہلے کی ہیں۔ اور اس وقت حضورؐ کی ہی حالت ہوگی۔ لیکن بعد میں آپ کو ان تمام چیزوں کا بھی علم حاصل ہو گیا تھا۔ یا حاصل ہو گیا ہو گا۔ کیوں کہ ان اعا ویت کا واضح مفاد یہی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی مستقل اور ستم حالت ہی رہی۔ کمال بخیر غلام من اوفی القلوب السلام والصلو المستقیم۔

اب اس کے بعد جو حدیث پیش کی جائے گی وہ صرف پہلے دو شرطوں پر مبنی ہوں گی اور آئندہ بحث میں ہمارے غرض وہی لوگ ہوں گے

”وَاللّٰهُ اَعْلٰی الْحَقِّ سَبِيلُ الْمَشَارِقِ وَالْمَسْئُولُ التَّوْحِيدُ الْاَصْلُ فِي السَّلَامِ“

حدیث نمبر ۸۱

(ابو ہامد و حدیث اس سلسلہ میں پیش کی جا رہی ہیں ان میں صرف اس کا لحاظ رکھا گیا ہے کہ وہ ہجرت سے بعد کی ہوں اور ان سے صرف ان لوگوں پر ہجرت قائم کرنا مقصود ہے جو ہجرت سے پہلے حبیبِ مہرجا میں یا اس سے بھی پہلے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے علمِ حبیبِ کلی....
..... علمِ جمیع ماکان و مایکون کے حصول کے قائل ہیں اور ترتیب میں بھی تاریخ کا لحاظ رکھا جائے گا۔ یعنی پہلے سلسلہ کی احادیث درج ہوں گی پھر سلسلہ بھری و علیٰ ہذا فی جمیع نقطہ)

میں بخاری، سنن ابی داؤد اور جامع ترمذی میں حضرت زید ابن ثابت رضی اللہ عنہ سے مروی ہے۔

أَخْبَرَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَدِمَ لَهُ كِتَابٌ مِنْ يَهُودِ بَالِسَرَ يَأْتِيهِ وَقَالَ
إِنِّي وَاللَّهِ مَا أَمِنَ يَهُودَ عَلَى كِتَابِي فَمَا مَرُّ لِمَنْصَفٍ فَهُوَ حَقٌّ قَدِمَتْهُ وَجِئْتُ قَتْلَهُ فَلَكَتُ
اَلْكِتَابَ لَهُ لِيُهِمُّمْ وَأَقْرَأَهُ لَهُ كِتَابَهُمْ جَمِيعًا تَقْرَأُ سُبْحًا

(یعنی) حضرت زید فرماتے ہیں کہ مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہودیوں کی بخشش میں لکھی تحریر دیکھنے کا حکم فرمایا اور ارشاد فرمایا کہ تم اب میں اپنی خطوں کی بت میں یہودیوں کی طرف سے مطمئن نہیں ہوں چنانچہ میں نے نصف پیچھے سے بھی کم میں اس کو سیکھ لیا۔ پھر میں ہی آپ کی طرف سے یہودیوں کو خط لکھنا اور ان کے جزو خط آتے تھے میں ہی انہیں حضور کو پڑھ کر دیتا تھا۔

اس حدیث میں آپ کا یہ ارشاد کہ خدا کی قسم میں اپنی خطوں کی بت کے بارے میں یہودیوں سے مطمئن نہیں ہوں۔ یعنی مجھے ان کی قریب بازی اور شرارت پسندی سے خطرہ رہتا ہے۔ اس امر کی واضح دلیل ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو علمِ حبیب اور علمِ جمیع ماکان و مایکون حاصل نہیں تھا۔ کیوں کہ اس صورت میں آپ کو یہودیوں کی وسیع کاری اور دغا بازی سے کوئی خطرہ نہیں ہو سکتا تھا۔ کیوں کہ وہ آپ کی خطوں کی بت میں اگر کوئی چھل فریب کر لیتے بھی تو

تو آپ کو معلوم ہو جاتا بلکہ پہلے سے معلوم ہو کہ (کمانا بخنی) ۔۔۔ اور حضرت سنے زید بن ثابتؓ کو یہ حکم ہجرت کے پہلے ہی سال ہجریہ منورہ پہنچے ہی دیا تھا۔ جیسا کہ اس حدیث کے بعض طرق میں اس کی تصریح بھی ہے۔ (لاحظہ ہو کنز العمال صفحہ ۲۱۸)

حدیث نمبر ۵۵۸۶

ہجرت کے دوسرے سال غزوہ بدر پیش آیا۔ جس میں مسلمانوں نے مشرکین کو کشتہ نواش دی اور ان کے شرعاً دینی مسلمانوں کے ساتھ غزوہ بھی ہو گئے ان کے بارہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے وزیر ابن عباسؓ اور حضرت ابو بکر صدیقؓ اور حضرت عمر فاروقؓ رضی اللہ عنہما سے منورہ کیا کہ:-

آپ لوگوں کی ان کے منقلب کیا راستے ہے۔ حضرت ابو بکرؓ نے عرض کیا۔ یا رسول اللہ! وہ اپنے ہاتھ کی نیزہ کے لوگ ہیں۔ سب! اپنے اہل قرابت ہیں۔ میری رائے تو یہ ہے کہ ان سے غدوے کر ان کو جھوٹ دیا جائے۔ اس سے ہم کو مالی فوٹ ہو گی۔ اور ہجرہ بھی مزید ہے کہ اللہ ان کو اسلام کی ہدایت کر دے۔ اور یہ راہ حق ہے۔ اچھا میں سے انھیں لے کر حضرت عمرؓ سے مخاطب ہو کر فرمایا: ای نقیب بنی کربلا! راستے ہے؟ آپ نے عرض کیا کہ حضرت! امیری ہرگز یہ رائے نہیں ہے۔ شتم بھڑ میں تو یہ مناسب سمجھتا ہوں کہ حضور ان کو ہمارے ہتھ میں دے دیں اور پھر ہم سب کا فائدہ کریں۔ جھیل ابن عامر کو ان کے بھائی علیؓ کے حوالہ کیا جاسکے۔ اور میرا لہوں عربہ ہوجہ حوالے کیا جائے۔ اور میں خود اپنے ہاتھ سے

وقال ابن عباسؓ: قد يرويه عن عمر رضی اللہ عنہ: قل! اسرافا لاسری قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یجی بکسر وعلو ما تودن فبقولہ لاسرافا لاسری فقال ابو بکرؓ یا نبی اللہ! ہم یخولعون العشریۃ اری ان تأخذ منهم فدیۃ تکون لنا قوۃ علی الکفار فسی اللہ ان یہدیرہم بلا سلام فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما تودن یا ابن نقیب طاب قال قلت لا واللہ یا رسول اللہ! اللہ ما اری ما اری ابو بکرؓ ولکن امری ان تمکن فخریب ان اقلعہم فتمکن عینا

سے بھی مروی ہے۔ ابن کثیرؒ

ان تمام روایات میں باجموعہ اختلاف الفاظ و معانیات انتہائی حیرت بطور قدر مشترک کے موجود ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو بکر صدیقؓ کی تدبیر والی رائے کو قبول فرمایا اور پھر آپ کو اس کا انوکھ کس ہوا۔ خاص یہ ہے کہ اگر آپ کو جمیع ممالک و ممالک کا علم حاصل ہوتا تو یہ صورت پیش نہ آتی۔

حدیث نمبر ۸۶

اسی غزوہ بدر کے سلسلہ میں ایک حدیث حضرت علی رضی اللہ عنہ سے یہ مروی ہے کہ جب اسلامی لشکر بدر کے قریب پہنچا تو مخالفت لشکر کا ایک آدمی باغیہ گیا جس کو مسلمانوں نے مکرنا کر لیا۔ اور اس سے دشمن کی تعداد اودان کے سامان جنگ و حیزہ کے متعلق مسئلہ حاصل کرنے چاہیے۔ لیکن اس نے صاف صاف کھڑے بتایا حتیٰ کہ جب کچھ سختی سے بھی پوچھا گیا تو اس نے اس سے زیادہ کچھ نہیں کہا کہ وہ بہت زیادہ ہیں نہ اودان کے پاس بڑی طاقت اور بڑا سامان ہے۔۔۔ آخر کار حضرت ابراہیمؓ اس کو حضورؐ کی خدمت میں لائے۔ آپ نے بھی اس سے وہی دریافت کرنا چاہا اور پوچھا کہ یہ

فَقَالَ لَهُ كَمَا الْقَوْمُ؟ قَالَ هُمُ الْهَبْرَاءُ وَاللَّه
كَثِيرٌ عَدَدُهُمْ شَدِيدٌ بَأْسُهُمْ
حَبِيبُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَنْ يَخْبِرَهُمْ كَمَا هُمْ فِي
شَرِّ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَامِهِ كَمَا يَحْذَرُونَ
الْعَبْرَاءُ فَقَالَ عَشْرٌ أَكْثَلُ يَوْمَ
فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْقَوْمُ الْعَنْ كَلَّ
حِزْبُ وَرِثَانَتُهُ وَتَبِعُهَا (الحدیث)

وہ لوگ کتنے ہیں؟ اس نے چھوڑ دی کہ ان کی
شمار بہت ہے ان کی طاقت بڑی زبردست ہے
وہاں تک کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بہت
گوشتش کی کہ کسی طرح وہ صاف صاف بتا دے
لیکن اس نے نہیں بتلایا پھر حضورؐ نے اس سے
دریافت فرمایا کہ اچھا یہ بتاؤ کہ وہ کھاتے کھاتے
رد نہ کئے اور شرف تو یہ کہ سننے میں اس نے بتا دیا
دس اور تھ دس، پس آپ نے صحابہ سے فرمایا کہ
ہیں ان کی تعداد ایک ہزار ہے۔ ایک اور شرف
سوداہوں کے لئے یہ ان کے تمام حیزہ کے

علاء اللہ علیہ السلام و آلہ و صحبہ و سلم و علیہ السلام
 تاریخ فی ۱۲۹۶

اگر میں مدینہ سے بھی صاف معلوم ہوا کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کو علم غیب
 یا بیس مائون و مایکون کا علم حاصل نہ تھا اور نہ آپ کو عارفانہ فکر کی تعداد اور اس کا حال معلوم
 کرنے کے لئے اس عہد و جہد کی کچھ ضرورت ہی نہ ہوتی۔ اور نہ اونٹوں کے غماض سے آپ
 کو تجویز لگانا پڑتا۔ (کتاب کا سر)

حدیث نمبر ۸۸۳۹

ستر ہجری میں غزوہ احد پیش آیا۔ اس کے واقعات میں سے یہ بھی ہے کہ جنگ کے
 اختتام کے بعد جب شہداء کے کفن و دفن کی فطرت کی وجہ سے دو دو بین زمین شہیدوں کو
 ایک ایک کفن میں جم کر رکھے ایک ایک قبر میں دفن فرمایا اور اس کا اہتمام کیا کہ جس کے
 متعلق آپ کو معلوم ہو تاکہ اس کو قرآن کا علم زیادہ تھا۔ تو اس کو آپ مقدم فرماتے اور اس
 کے لئے آپ اور لوگوں سے دریافت فرماتے تھے کہ ان میں کس کی قرآن کا علم زیادہ تھا؟ چنانچہ
 جب آپ کہہ رہے تھے یا جاننا تھا کہ فلاں کو زیادہ تھا تو آپ اس کو مقدم فرماتے تھے۔ یہ واقعہ صحیح
 بخاری اور سنن میں حضرت ابو بردہ رضی اللہ عنہ سے اس طرح مروی ہے کہ :-

وَالَّذِي بَعَثَ اللَّهُ رَسُولًا عَلَيْهِ وَسَلَّمَ	وَالَّذِي بَعَثَ اللَّهُ رَسُولًا عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
كَانَ يَجْمَعُ بَيْنَ الرَّجُلَيْنِ مِنْ قَتْلَى	وَالَّذِي بَعَثَ اللَّهُ رَسُولًا عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَحَدَهُمَا قَتْلَى وَأَحَدَهُمَا يَقُولُ أَيْهَا	وَالَّذِي بَعَثَ اللَّهُ رَسُولًا عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَكْثَرُ لِمَا قَتَلَ الْقَتْلَى؟ فَذَاكَ أَشْهَرُ	وَالَّذِي بَعَثَ اللَّهُ رَسُولًا عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَلَا أَحَدَهُمَا قَتَلَ مَعَهُ فِي الْقِتَالِ	وَالَّذِي بَعَثَ اللَّهُ رَسُولًا عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَعْلَمُ وَاصْطَبَابُ الْغَنَى (مَنْ لَمْ يَفْهَمْ)	وَالَّذِي بَعَثَ اللَّهُ رَسُولًا عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

نیز یہی واقعہ مصنف ابن ابی شیبہ کے حوالہ سے کثیرالعمال میں حضرت ابن ابی بنی
 اللہ عنہ سے بھی مروی ہے۔ اس روایت کے آخری لفظ یہ ہیں :-
 وَالَّذِي بَعَثَ اللَّهُ رَسُولًا عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

مسئلہ یہاں ایسا اکثر
قرآن کا فرقہ دہ۔
اس میں دونوں سے پہنچتے ان میں سے
کسی کو قرآن کا علم زیادہ تھا جس کے متعلق معلوم
ہو اس سے یہ مقدم فرماتے۔

۱۱۴
۱۱۵

اس واقعہ سے بھی صاف ظاہر ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو علم غیب یا علم جمیع
ماکان و مایکون حاصل نہیں تھا کیوں کہ اگر ایسا ہوتا تو ان شہداء کے علم قرآن کے بارے میں
آپ کو دوسروں سے تحقیق و تفتیش کی ضرورت نہوتی بلکہ آپ اپنے علم یقینی کے مطابق
عمل فرما لیتے۔

حدیث نمبر ۸۹

اسی غزوہ امد کے واقعات میں یہ بھی ہے کہ رافع بن خدیجؓ نے اپنے کو جنگ کے واسطے
حضور کی خدمت میں پیش کیا تو۔

اسند صحیح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
رفیع بن خدیج یومئذ انھما لہ عجلہ
ظہیر بن رسول اللہ رحمہ اللہ رجل نام ذالجانہ
وصولی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رزقہ
میں اس نے حضورؐ کو حکم سن کر کہا
اور ہر دو کے ساتھ حدیث میں لایا کہ رسول اللہ
ان کو تیرا راز ہی خوب آتی ہے۔ حضورؐ نے ان کو لکھ
لی، ہدایت دیدی۔ (کنز العمال ج ۱ ص ۱۱۴)

اس حدیث سے بھی صاف معلوم ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو علم غیب یا جمیع
ماکان و مایکون کا علم حاصل نہیں تھا۔ ورنہ رافع بن خدیجؓ کے چچا ظہیرؓ کو ان کے تیرا راز نہ ہونے
کی اطلاع حضرت کو نہ دینی پڑتی نیز آنحضرتؐ نے ہر دو کے بعد میں ان کے متعلق واقعہ فرمائی۔
آپ پہلے ہی سے وہی فیصلہ فرماتے۔

حدیث نمبر ۹۰

اسی سال نبیؐ مسند ہجری (غزوہ امد) سے چند ماہ قبل، غزوہ امد میں آئے۔ امد اس
کے متعلق حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے ایک حدیث مروی ہے، ایک حدیث میں مروی ہے، اس میں
نیز ایک واقعہ بھی مذکور ہے کہ حضرت جابرؓ نے ایک کبیر سے یہ عمل حضورؐ کی خدمت
اور اس میں پیش کیا۔

فَقَدْ اَنَّ مِنْ اِيْنِ كَلْبِ هَذَا وَ هُفْلَمَتْ
 يَا رَسُولَ اللّٰهِ حَتَّى جِئْتُ مِنْ الْمَدِيْنَةِ
 تو آپ نے دریافت فرمایا کہ یہ کلام سے پاس کہاں
 سے آیا۔ حضرت جابر سے عرض کیا حضرت! میں یہ
 مدینہ طیبہ سے ساتھ لے کر آیا تھا۔ الخ

اس حدیث سے بھی صاف معلوم ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو وہ علم غیبی حاصل
 نہ تھا۔ جس کے مدعی ہمارے مخالفین ہیں۔ بیکروں کہ اگر ایسا ہوتا تو آپ کو حضرت جابر سے یہ روایت
 فرما کے کی ضرورت نہ ہوتی کہ یہ کھرا لہو کو کب سے ملا ؟

حدیث نمبر ۹۱

غزوہ اہد سے چار مہینے کے بعد صفر سنہ ہجری میں بیر معونہ کا واقعہ پیش آیا۔ جس کا خلاصہ
 یہ ہے کہ بعض قبائل عرب کے کچھ لوگ حضور کی خدمت میں حاضر ہوئے اور انہوں نے آپ سے
 درخواست کی کہ اپنے کچھ آدمی ہمارے ساتھ کر دیتے (یعنی روایات میں یہ بھی تصریح ہے کہ
 انہوں نے یہ آدمی تبلیغ اسلام اور تعلیم کتاب و سنت کے لئے طلب کئے تھے۔ بہر حال آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی اس درخواست کو منظور فرمایا۔ اور انہوں میں سے شتر محمد
 سلمان و جرشب و دوز و جی تعلیم اور دیگر دینی خدمات ہی میں مصروف رہتے تھے۔ اور گویا
 جنہوں نے اپنی زندگی کو دین کی خدمت و اشاعت ہی کے لئے وقف کر دیا تھا۔ ان کے
 ساتھ کر دیتے۔ چند منزل جانے کے بعد ان لوگوں نے غدار ہی کی اور راستہ ہی میں مشرک
 قبائل کے لشکروں سے ان خدام اسلام کو پھید کر دیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ان
 فرزدان اسلام کی شہادت کا اس قدر صدمہ ہوا کہ بقول حضرت انس رضی اللہ عنہ کی اور ایسے حادثہ
 پر آپ کو اتنا بچیدہ اور غمزہ نہیں دیکھا گیا۔ مسلم یہاں تک کہ آپ نے ان غداروں اور
 مشرک قبائل کے حق میں ناز و نراہ غار فرمائی

ایسی بخاری کتاب افغانی برہ اور صحیح مسلم جلد ۱۰ صفحہ ۱۶۱

یہ واقعہ بھی اس کی واضح دلیل ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو
 علم غیبی یا علم جہان گاہ یا یحیون نہیں تھا۔ ورنہ آپ ان غداروں کے فریب میں
 نہ آتے۔

حدیث نمبر ۹۲

اسی سلسلہ اور اسی مہینہ میں بائبل، اسی قسم کا ایک اور انفرنس کا واقعہ بھی پیش آیا۔
 بنیادی بیچ اسلام میں مغزوہ نوات امینج کے نام سے معروف ہے۔ اسکا خلاصہ یہ ہے کہ:-
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک خاص مندرست سے (صحیح بخاری کی روایت کی بنا پر دشمنان اسلام کی کچھ خاص خبریں اور ان کی تیادیں کے حالات معلوم کر کے کئے تھے اور بعض اہل تفسیر کی روایت کے مطابق اہل مکہ کی درخواست پر، اپنے مخلصین کی ایک جماعت کو حضرت عاصم بن ثابت کی سرکردگی میں بھیجا، جب یہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے درمیان پہنچے تو دشمنی اسلام عقیدہ جو لیان کران کا پتہ چل گیا اور انہوں نے ان کو گھیر کر شہید کر ڈالا۔ اور ان میں سے دو حضرات (حضرت نجیب اور حضرت زید بن وثیر) کو زندہ گرفتار کر کے اہل مکہ کے ہاتھ فروخت کر دیا۔ اور پھر انہوں نے نہایت جلاوی اور سفاکی کے ساتھ ان کو بھی شہید کر دیا (مختصر بیچ بنیادی کتاب الغازی باب مغزوہ نوات المرجع، و متعالم، المنزہل، ص ۱۹۱)
 یہ موصوفہ کے سند پر بلا واقعہ کی طرح اس واقعہ سے بھی ہمارے مدعا کا ثبوت ظاہر ہے۔

حدیث نمبر ۹۳

بامع ثندی، تفسیر ابن جریر، وابن المنذر و ابن ابی عاتم اور مسند رک عالم میں سورہ فہار کی آیات ۱۰ تا ۱۲ کے الفاظ ہیں: ﴿لَا تَجْعَلُوا لِلْأَعْيُنِ عَدُوًّا حَرَسًا﴾
 جسے شان نزول میں حضرت قتادہ بن ربیع ثنیان کی روایت سے ایک طویل واقعہ مذکور ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ:-
 راؤ لئی حدیث جناب قتادہ کے چچا راقہ کے مکان میں نقب لگا کر چوری کی گئی جس میں کچھ کھانے کا سامان اور کچھ ان کے ہتھیار چوری ہو گئے تفتیش سے باوقیفین معلوم ہوا کہ یہ حرکت جو آبرق کی ہے۔ قتادہ اپنے چچا راقہ کے کچھ عیس معاطہ کرنے کو حضور کی خدمت میں حاضر ہوئے اور پورا اچھا آپ کو سنایا اور یہ بھی عرض کر دیا کہ ہم کو تحقیق سے معلوم ہو رہا ہے کہ وہ ذاتی بنو امیہ کی ہے۔ ہم چاہتے ہیں کہ کم از کم ہمارے ہتھیار ہم کو واپس مل کر یہ کاروائی بنو امیہ کی ہے۔

جائیں۔ حضور نے جوہر فرما دیا۔ قاعدہ فرمایا۔ جب جوہر بنی کو اس کا پتہ چلا تو آپس میں سازش کر کے وہ لوگ حضور کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کی حضور! قاعدہ اور اسی کے چچا و فامہ نے ہمارے بعض آدمیوں پر جو مسلمان اور صابریہ ہیں ادا گواہ اور بغیر کسی ثبوت کے چوری کی تہمت لگائی ہے۔ قاعدہ فرماتے ہیں کہ اس کے بعد میں جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت حاضر ہوا اور میں نے کچھ عرض کیا تو حضور نے ارشاد فرمایا۔

عمدت الی اہل بیت ذکی منہم۔ قاعدہ نے بغیر کسی گواہ اور ثبوت کے باقاعدہ اسلام و صلاح ترمیمہ و سرقت۔ ایک ایسے شخص کے لوگوں کو چوری لگائی ہے جن میں غلبہ سنیہ و کلا جیت۔
 کو مسلمان اور صابریہ بیان کیا جاتا ہے۔

قائد فرماتے ہیں کہ میں حضرت سے یہ سن کر واپس آگیا اور مجھے بہت رنج ہوا کہ اس میں اس معاملہ میں حضور سے کچھ عرض ہی نہ کیا۔ اور جب میرے چچا میرے پاس آئے اور انہوں نے دریافت کیا کہ اس معاملہ میں تم نے کیا کیا؟ تو میں نے ان کو جواب دیا کہ ان کی زبان سے نکلا اللہ المستعان پھر پھر وہی ہی دیکر کہ بعد حضرت پر وہی نازل ہوئی جس نے ہماری حقیقت کھول دی اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے حضور کو حکم ہوا آپ جو اہل حق کی حمایت فرماتے وہی اصل حکم ہوا۔ اور قاعدہ نے آپ نے جو فرمایا اس پر استغفار کر لیا۔ چنانچہ اس دہی کے نزول پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وہ مسرور ہوئے جیسا کہ وہ فرما دیتے۔

(مجموع ترمذی کتاب التفسیر دور مؤخرہ ص ۲۱۱)

اس واقعہ سے بھی ظاہر ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو جمیع نیکان و مایکون کا علم محیط حاصل تھا اور حکم آپ قاعدہ کو وہ جواب دے دیتے جو روایت میں مذکور ہوا۔ اور جس پر آپ کو مباحثہ اللہ استغفار کا حکم ہوا۔ کھانا یعنی۔ اور یہ واقعہ بھی سیکڑ کا ہے۔ جیسا کہ طلحہ است: ابن سعد میں محمود بن لبید کی روایت سے مروی ہے۔ (اور مؤخرہ ص ۲۱۱)

حدیث نمبر ۹۴

اور اسی سیکڑ ماہ ربیع الاول میں جو تفسیر کی بن دہلی کا واقعہ پیش آیا جس کو

وہیں گئے حضرت مروان امیر سے اس طرح روایت کیا ہے کہ :-

كُنْتُ عَامرِ بْنِ الْحَفِيفِ إِلَى رَسُولِ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى
 قُتِلْتُ بِجَدْيَيْنِ نَهْمَا مَيْتُكَ جَوَارِ
 فَأَبْعَثَ بِيَدِيَّ بِمَا فِي الْبَطْنِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى مَا أَمَرَ
 حَازَ إِلَى مَنَى النَّصِيرِيَّةِ حِينَ تَمَّ
 فِي دِينِهِمَا وَمَعَهُ فَنَرَمَ
 الْمَسْلُومِينَ خَاسِتًا فِي جَدَارِ
 فَكَمَّهَمْ فَهَقُوا نَحْمَ
 فَتَقَامَ أَحَدُهُمْ فَصَعِدَ
 عَلَيَّ رَأْسُ الْحَبْدِ لَمْ
 لَسِيذِي عَلَيْهِ صَخْرَةً فَخَوَّهَ
 جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ثُمَّ اتَّبَعَهُ
 الْمُسْلِمُونَ فَقَالَ لَعَنَ مُحَمَّدٌ الْيَهُودَ
 يَقْتُلِي فَقَالَ لِحُودِ بْنِ سَلَمَةَ أَهْهَبْ
 يَا يَهُودُ فَعَلَّ خَرَجُوا مِنْ الدِّينَةِ
 لَا تَبْأَكُونِي فِيهَا فَالْحَبْلُ هُمْ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَبْلُ الْإِسْلَامِ
 غَيْرَ خَالِكٍ ، مَدَامَ زَيْنُ ، مَجْمُوعٌ مَعَهُ (۱)

مروان امیر سے اس واقعہ کی روایت ہے کہ :-

اس واقعہ سے بھی صاف ظاہر ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو جمیع ماکاؤں یا مکین کا
 ہائیم محیط حاصل نہ تھا۔ ورنہ آپ وراثت کی شرکت کی امید پر وہاں تشریف ہی نہ لے جاتے
 نیز آپ کو ان کے متعلق رائے مبارک ہونے کی ضرورت ہی نہ ہوتی۔ اور پہلے ہی سے

آپ کا فیصلہ وہ ہوتا جو بعد میں ہوا۔ ملاحظہ فرمائیے کہ روایت کا آخری فقرہ بتا رہا ہے کہ ان کے بارے میں آپ نے راستے بدلی :

حدیث نمبر ۹۵ و ۹۶

صحیح بخاری، صحیح مسلم، موطا امام مالک، سنن ابی داؤد و سنن نسائی میں بطریق مختلفہ اور بالفاظ مختلفہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ :-
 یکمشت غزوہ میں مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھی۔ ایک جگہ آپ نے پڑاؤ کیا۔ وہاں میرا ایک بار جا تا رہا، اس کی تلاش کی وجہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مجھ پر غمے اور آپ کے ساتھ دوسرے اہل لشکر کو بھی بٹھر جانا پڑا۔ اس موقع پر حدیث کے اصل الفاظ یہ ہیں :-

انقطع عقدی فاقام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 علی التماسہ واقام الناس معه۔ (الحدیث)

اور صحیح مسلم کی ایک روایت میں اس موقع پر یہ الفاظ ہیں کہ :-

عن عائشہ: ألھما استقامت من	حضرت عائشہ اپنی بڑی بہن حضرت اسماء کا
اسماء قلاوة فھا لکنت فہا رسول	ہر طریقے سے جمنی تھیں وہ کم ہو گیا تو حضور صلی اللہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نائنا	علیہ وسلم نے اپنے صاحبزادوں میں سے کچھ لوگوں
من احبابہ فی طلبہا۔ (الحدیث)	کو اس کی تلاش میں بھیجا۔ الخ

اور ابو داؤد کی ایک روایت میں ہے کہ :-

بعث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم	حضرت عائشہ نے اپنا ایک بار لگا دیا تھا۔ اس کو
اسید بن حضیر و اناسا معه فی طلب	تلاش کرنے کے لئے حضور نے اسید بن حضیر کو
قلاوة اضلھا عائشہ۔ (الحدیث)	اور ان کے ساتھ چند آدمیوں کو اور بھیجا

بہر حال ان تمام احادیث کے الفاظ اس پر مشفق ہیں کہ اس بار کے تلاش کو ختم کی
 وجہ سے حضرت نے اس منزل میں قیام فرمایا اور اپنے بعض اصحاب کو اگلے تلاش کرنے
 کے لئے بھیجا۔ ————— پھر آخر حدیث میں مذکور ہے کہ :-

فیعتنا البعیر الذی کنت علیہ فاحبنا
 چر سب ہم نے اس اونٹ کو اٹھایا۔ جس پر میں
 سوار تھی، تو اس کے پیچھے ہی وہ لڑ لیا۔
 العقد تختہ۔

اصحیح بخاری شروع کتاب البیہم میصح مسلم باب البیہم ج ۱ ص ۱۶۰۔ البیہم باب البیہم ص ۱۶۰
 باب البیہم ص ۱۶۰ کتاب البیہم

اس حدیث سے بھی صاف ظاہر ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کل جنوب
 یا مجمع ماکان وناجور کچھ علم عیلا حاصل نہ تھا نہ لڑ تماش کرتے تھے آپ کو قیام نہ کرنے
 اور لوگوں کو ادھر ادھر بھیجنے کی ضرورت نہ ہوتی بلکہ جیسے ہی حضرت صدیق اکبرؓ نے آپ سے عرض کیا
 تھا۔ آپ فرما دیتے کہ بتا دے اونٹ کے پیچھے ہے۔

اور یہ واقعہ اکثر محدثین اور اہل سیر کی رائے کے مطابق ہے وہ بنی المصطلق پر پیش آیا ہے
 جو شہر میں ہوا۔ اور بعض حضرات کا خیال ہے کہ بیق مکہ میں یہ واقعہ پیش آیا جو ادا حضرت
 میں ہوا۔ خطہ موقع البیہم میصح بخاری ص ۱۶۰ ج ۱

اور بیہم واقعہ سنن ابی داؤد اور سنن نسائی میں حضرت قتاد بن یاسر رضی اللہ عنہ سے
 بھی مروی ہے۔ سنن ابی داؤد باب البیہم وناقی البیہم باب البیہم

حدیث نمبر ۹

میصح مسلم میں حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ

غزوہ احزاب کی ایک رات کو جب کہ بڑی تیز ہوا چل رہی تھی اور بڑی سخت مٹی
 حتی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم کو غلط کیے فرمایا۔

الامر یجبل یا تسبیحی بخیر انقوم
 جعلہ اللہ عز وجل عیدوم
 القیمہ فکنتا فلم یجبہ منا
 لحدث فشق الی الارجل یا منا
 بخیر القوم جعلہ اللہ عز وجل
 جبل معی یوم القیمہ
 کیا کوئی ایسا مرد ہے جو جہنم کے لشکر کی غلام
 بچے دے۔ خدا یا امت کے دن اس کے بدلہ
 میں اس کو میری معیت نصیب کرے گا۔ حدیث
 کہتے ہیں کہ اس کے جواب میں ہم سب خاموش
 رہے۔ پھر حضورؐ نے دوبارہ بھی ارشاد فرمایا۔
 اور بعض روایات میں ہے کہ تین دفعہ ارشاد

حدیث نمبر ۹۹

اور مصنف ابائی شیبہ میں مہلب بن ابی صخرہ کی روایت سے اسی غزوہ احزاب کے واقعات میں مروی ہے۔

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يخاف ان يبيتهم ابو سفيان ان يستره فان عولكم حمله لا ينصرون

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خطرہ تھا کہ ابوسفیان اپنے لشکر کے ساتھ مسلمانوں پر شیبہ خون باجے تو آپ نے مسلمانوں کو ہدایت کی کہ اگر ایسا ہو تو تیار رہو قیصری لغو ہے نہ یمنیوں کو ہونا چاہیے۔

ابو ابن شیبہ کنز العمال ج ۲۸

اس حدیث سے بھی ہمارے ملاحظہ ہر ہے۔ کیوں کہ اسے حضرت علیؑ اللہ علیہ وسلم کو "مہلب غیبی" یا علم مع ما کان وما یحکم حاصل ہوتا تو آپ کو دشمن کا کوئی خطرہ نہ ہوتا۔ اور معلوم ہوتا کہ ایسی کوئی واردات ہونی نہیں ہے۔

حدیث نمبر ۱۰۰

صحیح بخاری ۱۰۰ صحیح مسلم میں غزوہ بنی قریظہ کے بیان میں حضرت عائشہ صدیقہ فاضلہ

اللہ تعالیٰ روایت سے مروی ہے۔

ثم ارجع النبي صلى الله عليه وسلم من الخندق ووضع السلاح واغسل اياه خمر ثل فقال قد

جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غزوہ خندق سے واپس ہوئے اور اپنے جسم اقدس سے ہتھیار علیحدہ کئے اور غسل فرمایا تو حضرت جبریلؑ علیہ السلام نے چھوئے اور انہوں نے کہا آپ نے حقاً اکادہ کیے ہم نے تو ابھی تک نہیں اکادہ۔

وضعت السلاح والله ما وضعناه

اخرجناهم قال فالي اين ؟ فقال

هنا واما ما اتي بنى قريظة

فخرج النبي صلى الله عليه وسلم اليها

وسلم اليها وهي بآذني اب بن

بھران کی طرف چلے آپ نے فرمایا کہ عربیہ انہوں

سے آ رہے ہیں تو بنی قریظہ کی طرف

دھنوں سے غزوہ خندق ہی کے موقع پر گشت

(خطرِ کُندری کی جتنی)

الی بنی قریظہ میں شرمِ صبیحہ ۶۵

چنانچہ آپ مسلمانوں کے لشکر کے ساتھ ادھر تشریف لے گئے اور ان کا محاصرہ کیا۔ اسخ۔

اس حدیث سے بھی ہمارا مدعا ظاہر ہے۔ کیوں کہ اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس وقت علمِ غیب کھلی یا جمیع ماکان و مایکون کا علم محیط حاصل ہوتا تو آپ کو پہلے سے علم ہوتا کہ اس کے بعد ہم کو تہیٰ قریظہ کی طرف جانا ہے۔ اور مقتضایہ آثارِ نئے اور تازہ آپ کو حضرت جبریل سے یہ سوال کرنے کی ضرورت ہوتی کہ الی ایت اور یعنی اب کہہ کر جانا ہے (۱۹)

حدیثِ غیر ادا

اور حضرت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے زینب بنت جحش سے نکاح فرمایا اور اس کے واقعات میں سے ایک یہ ہے کہ جب آپ نے ولیمہ کے کھانے پر لوگوں کو مدعو کیا تو کچھ لوگ کھانے سے فارغ ہونے کے بعد بھی وہیں اسی جگہ بیٹھے باقیں کہتے رہے۔ جس سے حضرت کے آفات اور مشاغل میں غلبہ پڑا اور آپ بایں خیال دلایا کہ اٹھ گئے کہ یہ لوگ سمجھ جائیں اور اٹھ جائیں۔ چنانچہ کچھ دیر کے بعد آپ یہ سمجھ کر واپس تشریف لائے کہ اب وہ لوگ جا چکے ہوں گے، لیکن یہ حضرات ابھی تک بیٹھے باقیں کر رہے تھے اور انہیں حضرت کے خشار کا بالکل احساس نہیں ہو سکا چنانچہ حضرت پھر واپس باہر ہی کر تشریف لے گئے۔ اور کچھ دیر کے بعد اس خیال سے تشریف لائے کہ اب وہ لوگ جا چکے ہوں گے، چنانچہ اس مرتبہ وہ جا چکے تھے۔ تو آپ اندرِ حجرہ میں تشریف لے گئے۔

یہ واقعہ صحیح بخاری اور صحیح مسلم و غیرہ میں حضرت انس کی روایت سے مروی ہے اور اس کے جس حصہ سے ہمارے اسقہ لال کا تعلق ہے وہ حضرت انس کے یہ الفاظ ہیں: ————— "فدخل انہم خرجوا فخرجوا ورجعت

معد حیثی اذا دخل علی زینب فاذا اھم جملوہم لم یقوموا فخرج النبی صلی اللہ علیہ وسلم، ورجعوا فخرج النبی صلی اللہ علیہ وسلم

ذریعہ نواجذیب ص ۲۶۱

اس بیان کا واضح مغاویہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پہلی مرتبہ یہ خیال فرما کر تشریف لائے کہ اب وہ لوگ ہڈ چکے ہوں گے، لیکن آپ نے اگر دیکھا کہ وہ ابھی بیٹھے ہی ہوئے ہیں۔ اور یہ اسی صورت میں تصور ہو سکتا ہے جب کہ آپ کو علم کلی اور جن مکان و ماحول کا علم محیط حاصل نہ ہو۔

حدیث نمبر ۱۲

سنان ابی داؤد میں حضرت یحییٰ بن شعبہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے آپ فرماتے ہیں کہ :-

اَكَلْتُ ثَمَرًا فَانْتَبَيتُ حَصْنًا وَرَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ
سَبَقَتْ بِي كَعَةٌ فَلَمَّا دَخَلْتُ الْمَجْدِ
وَجَدِيحَ الثَّوَمِ فَلَمَّا قَضَيْتُ صَلَاتِي
قَالَ مِنْ أَكَلٍ مِنْ هَذِهِ الثَّجِرَةِ
فَلَا يَغْنِي عَنْكَ حَتَّى يَذْهَبَ
رِيحُهَا أَوْ رِيحُهُ فَلَمَّا قَضَيْتُ
الصَّلَاةَ جِئْتُ الْمَيْدَ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ لَتَعْطِيَنِي
يَا حَكُّ فَاذْخَلْتُ يَدِي فِي
كَرْمِ صَيْحِي إِلَى صَدْيٍ فَاذَا الْإِمَامُ مَعَا
الصَّدْرُ فَقَالَ إِنَّ ذَلِكَ عَذْرٌ

ایک دن میں میں کھارہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کی مسجد میں حاضر ہوا اور وہاں ایک رکعت ہو
جو چکی تھی اور میرے پیچھے پرہیز کی پورے اٹھائیس
ہوئے تھے جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے غار ختم فرمائی تو ارشاد فرمایا کہ جو شخص میں کہنے
وہ اس وقت تک ہمارے پاس نہ آئے جب تک
کرم کی پراس سے زائل نہ ہو جائے۔ — سفیر
کہتے ہیں پھر جب میں نے اپنی غار ختم کرنی تو میں
آپ کے پاس پہنچا اور عرض کیا یا رب! بخدائے
پس میں نے آپ کا ہاتھ حرکت کے اندر اپنے
سینے پر رکھا تو میرے سینے پر چمی بندھی ہوئی
تھی پس آپ نے ارشاد فرمایا، اے ہاتھ
وہ عذر ہو۔

گویا حضرت سفیر نے اس طریقہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ یاد کر دیا بلکہ
دکھایا کہ میں نے پس کا استعمال چاہی کی مجھ کو یہی سے کیا ہے۔ اس سے بھی صاف

معلوم ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو علم خط یا علم جمیع ماکان و مایحون نہ تھا، نیز یہ بھی معلوم ہوا کہ صحیح اکرام رضوان اللہ علیہم اجمعین بھی آپ کے مشفق ایسا اعتقاد نہیں رکھتے تھے۔ وہ حضرت معینہ کو اپنی معذوری دکھانے کے لئے یہ طریقہ اختصار کرنے کی ضرورت نہ ہوتی۔

مگر چہ اس واقعہ کا سہ متعین طور پر معلوم نہیں، تاہم یہ یقینی ہے کہ یہ سلسلہ یا اس کے بعد ہی کا واقعہ ہے۔ کیوں کہ حضرت معینہؓ سلسلہ (عام الحمد للہ) ہی میں مشرف باسلام ہوئے ہیں۔ واللہ اعلم

حدیث نمبر ۱۱۱۱

صحیح بخاری، صحیح مسلم اور نیز دیگر کتب حدیث میں حضرت انسؓ سے بفرق متقدم یہ واقعہ مروی ہے کہ قیدہ جنگل یا عزمہ کے چند آدمیوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت اندیس میں حاضر ہو کر اسلام قبول کیا۔ اور آپ سے بیعت کی۔ پھر جب چند دنوں کے بعد مدینہ کی آب و ہوا ان کے موافق نہ آئی اور وہ کچھ دیر چار پڑ گئے تو انہوں نے آنحضرت سے اجازت چاہی کہ ہم کو اونٹوں کے گھوڑوں کے ساتھ جنگل میں رہنے کی اجازت دی جائے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو اجازت دے دی کہ وہ بیت المال کے اونٹوں کے ساتھ رہیں اور ان کا دودھ و غیرہ بیعتی، چند لوگوں میں وہ اچھے ہو گئے اور انہوں نے یہ قدری اور سخا کی کہ انہوں نے اپنے کو قتل کر دیا اور سب اونٹوں کو لے کر فرار ہو گئے ایک چرواہا جو ان سے پہنچ گیا غناہ و دروڈ لہوا آیا اور اس نے اطلاع دی کہ ایسا واقعہ ہو گیا اور میرے ساتھی کو وہ لوگ قتل کر کے مارے اونٹوں کو پھالے گئے حضور نے فوراً چند مسلمان سواروں کو گورنر بن جاہلیہ کی سرکردگی میں ان کے قصاب کے لئے معاذ فرمایا۔ چنانچہ سواروں کا یہ ہنر ان کو گرفتار کر لیا۔ اور پھر ان مرتد قتلہوں کو نہایت عبرتناک سزا دی گئی (تھام)

(صحیح بخاری کتاب الطہارت، ایضاً کتاب المغازی، و صحیح مسلم باب محرمات الجن والمرتدین ص ۱۱۱)

اس واقعہ سے بھی صاف ظاہر ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو علم غیب کئی

چشم جمیع ممالک دنیا میں مناسبت سے تھا، وہ نہ ان غذاؤں میں نہ ان کی چیزوں اور نہ ان کے ناپاکیوں اور
 خطرناک امراض اور آپ کو پہلے سے اطلاع ہوئی اور آپ کو یہ موقع نہ دیا۔ اور یہ واقعہ امام
 ابوحنیفہ کے قول کے مطابق جہادی الاخریٰ سلسلہ میں اور واقعہ ہی دہلی کے صدر ابن جہان کے
 قول کے مطابق شمال سلسلہ میں پیش آیا اور یہی زیادہ مشہور بھی ہے۔ دانشا علم

حدیث مختصر

ابوحنیفہؒ کے آخر میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قریبا ہجرت ہوا صحابہ کرام
 کے ساتھ بیعت عمرہ کے منظر کا قصد فرمایا اور جب مقام ذوالکلیفہ پہنچے تو وہاں سے آپ نے
 احرام باندھا اور قرآنی کلمے جو قریبا سترہ اونٹ آپ کے ساتھ تھے قرآن کی نشانی
 کے طور پر آپ نے ان کے غلاموں سے ڈولتے اور اشعار کیا اور وہیں سے ایک شخص خروارہ
 نامی کو بائیس سو آگے روانہ فرمایا اور آپ اپنے قافلہ کے ساتھ برابر آگے بڑھتے رہے
 یہاں تک کہ جب مقام قدیرہ لا شطاط پہنچے تو اس جا میں خروارہ نے اگر آپ کو پتہ دیا کہ
 قریش نے آپ کے مقابلے کے لئے تمام قبیلوں اور جماعتوں کو جمع کیا ہے اور انہوں نے طے
 کر لیا ہے کہ وہ کہیں کے داخلہ سے آپ کو روکیں گے اور اس کے لئے جنگ کریں گے یہ معلوم
 ہونے کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل الرائے اصحاب کو جمع کر کے ان کا مشورہ
 لیا اور یہ طے پایا کہ اسی طرح چلے چلیں اور اپنی طرف سے جنگ کے لئے کوئی پیشقدمی نہ
 کریں۔ اگر قریش جہاد سے راضی ہیں خود ہی حاکم ہوں اور ہم سے جنگ کریں تو مدد اٹھانے
 جنگ کی جائے اور نہ طے ہو جائے کے بعد آپ خدا کے نام پر

گئے یہاں تک کہ دواوی حدیبیہ میں جا کر آپ نے مقام فرمایا اور پھر خود قریش کی طرف سے
 مصالحت کی گفت و شنید کا سلسلہ شروع ہوا۔ اور بالآخر حدیبیہ کے نام سے مشہور
 معروف ہے اور اس میں سبیلہ اور چیزوں کے یہ بھی طے ہوا کہ اس سال آپ حیر عمرہ کے
 واپس چلے جائیں اور آئندہ سال اگر ٹہر کریں۔ چنانچہ اسی قرار واد کے مطابق آپ نے حج
 اپنے پر سے قافلہ کے واپسی کا ارادہ فرمایا اور لوگوں کو حکم دیا کہ قرآنی کے جو جواز

ساتھ آئے ہاں میں اس کی قرآن مجید کے اور اپنے سروں کے بال اتروا سکے۔ حرام نہ کر دیا
 ہوا ہے۔ لیکن اگر اس شخص کی تھوہری عقوبت سے گویا اس قدر متاثر ہوئے کہ کوئی بھی اس
 کے لئے اپنی نیک سے نہ اٹھایا نہ تک کہ حضرت کے ہمیں وہ اس رشتہ کو اعادہ فرمایا اس
 پر بھی جب آپ نے کسی کو قصداً دیکھا تو آپ نے اس میں تشریف لے گئے اور اپنی جیب میں
 مشورہ سے دیکھا ان کے متعلقہ پر اس صورت حال کا ذکر فرمایا۔ انہوں نے مشورہ عرض
 کیا کہ اگر حضور چاہتے ہیں کہ لوگ ایسا نہ کریں تو ہم ان سے کچھ نہ فرمائیں بلکہ خود ہر تشریف لے
 جائیں گے سب کے ساتھ میں خود اپنی قرآنی فرمائیں۔ اور اپنے بال اتروا دیں۔ اس کے بعد
 وہ لوگ خود بخود اس کی تلقین کر رہے تھے چنانچہ حضرت نے ان کے اس مشورہ ہی پر عمل فرمایا۔ اور
 خود ہر تشریف نہ کر سب سے پہلے آپ نے قرآن کی اور خلاق کو باکرہ اپنے بال اتروا لئے
 جب لوگوں نے یہ دیکھا تو خود انہوں نے بھی اپنی اپنی قرآن نہیں کر لی اور بال اتروا لئے شروع
 کر دیئے۔ اور اس طرح عمرہ کا وہ احرام ختم کر کے آپ سے پیچ کر واپس ہوئے۔

یہ خلاصہ ہے ان احادیث کا جو اس واقعہ سے متعلق صحیحین میں مروی ہیں۔ (۱) خطہ جو
 صحیحین بخاری کتاب المغازی و کتاب الشریعہ و صحیح مسلم باب صلی اللہ علیہ وسلم

اس واقعہ میں دو چیزیں ایسی ہیں جن سے ہمارا دعا خاص طور پر ثابت ہوتا ہے۔
 ایک آنحضرت کا قرآن کو چاہوسی کے لئے بھجونا۔ اور دوسرے لوگوں کو قرآن
 کرنے اور بال اتروا کرنے پر آمادہ کرنے کے لئے پہلے قرآنی ارشاد فرمانا۔ اور پھر حضرت ام سلمہ
 کے مشورہ کے بعد اس کے لئے دوسرا طریقہ اختیار فرمانا کہ انہوں کو خدا ہرے کہ اگر آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم کیا کہ ناظرین کو حاصل جزی کو قرآن کے حالات اور ان کے
 زبانون کی دریافت کے لئے آپ کو کسی جاکھس کے پیچھے کے ضرورت دہوتی۔ اور لوگوں
 کو قرآن کرنا اور بال اتروا کرنے پر آمادہ کرنے کے لئے جو طریقہ آپ نے حضرت ام سلمہ
 کے مشورہ کے بعد اختیار فرمایا۔ اللہ کا یہ ہوا۔ دو آپ پہلے ہی اختیار فرمائے
 و اللہ اعلم

حدیث نمبر ۱۰۵

مذبحِ قدوسی سے واپسی پر مشرف فرما رہے ہیں دن صیوم طیبہ میں قیام فرماتے محرمِ شریف میں غزوہٴ خیبر ہوا۔ اس کے شبہ و واقعات میں سے ایک یہ ہے کہ جنگ کے خاتمہ اور مسلمانوں کی فتح مکمل ہونے کے بعد جبہٴ قاتلونِ جنگ کے مطابق غنیمت کے گونا گونا گونہ و مرد و عورت غلام اور باندوں بنائے گئے۔ تو وحید نامی ایک صحابی نے خدمتِ اقدس میں حاضر ہو کر عرض کیا کہ ایک باندہی ان میں سے مجھے عطا فرمادی جائے۔ آپ نے ارشاد فرمایا ہاؤ ایک باندہی سے لوہا ہوں نے گونا گونا گونہ عورتوں میں سے صغیرہ بنت جحش کو لے لیا۔ اسے ہی میں ایک اور صحابی حاضر خدمت ہوتے اور انہوں نے عرض کیا حضورؐ نے صغیرہ بنت جحش کو وحید کو عطا فرمادیا حالانکہ وہ بنو قریظہ اور بنو نضیر کی سردار ہے۔ ان صحابی کا مطلب یہ تھا کہ اس سے ایک وصیقہ لے لیا۔ اس کی قوم کی دل شکنی ہوئی کہ اس کی بیادیت اور عالی مرتبتی کے باوجود وہ ایک معمولی سپاہی کے حوالہ کر دی گئی۔ دوسرے اس سے اور مسلمان بھائیوں پر وحید کے امتیاز اور تعویق کا شبہ ہو گیا۔ برہنہ اس قسم کے مصالحت کی وجہ سے ان صحابی نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں مشورہ یہ عرض کیا کہ صغیرہ کو حضورؐ کو اپنے پاس رکھیں۔ آپ نے ان صحابی کا یہ مشورہ قبول فرمایا۔ نور و صیغہ کو طلب فرما کر ارشاد فرمایا کہ اس کی بجائے تم اور کوئی باندہی لے لو اور حضرت صغیرہ کو آپ نے آزادی دے کر خود زوجیت کے شرف سے مشرف فرمایا۔ (صحیح بخاری کتاب الصلوات باب ایہ کہ فی القعد۔ و صحیح مسلم کتاب النکاح ص ۵۹)

اس واقعہ سے بھی ظاہر ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو علم غیب یا علم جمیع ممالک و ممالک نہ تھا۔ کہوں کہ اگر ایسا ہوتا تو آپ شروع ہی میں صغیرہ کو وحید کے لئے عطا نہ فرماتے۔ نیز اس خدمت میں ان دوسرے صحابی کو نہ خدمت اقدس میں اپنا مشورہ اور اپنی رائے پیش کرنے کی حاجت نہ ہوتی۔

حدیث نمبر ۱۰۶

اور اسی غزوہٴ خیبر کے واقعات میں سے ایک واقعہ جس کو ابن جریر کے حوالے کنز الدقائق

ہیں عید الرحمن ابن ابی عمرو کی روایت سے نقل کیا ہے یہ ہے۔

ابن انسبی صلی اللہ علیہ وسلم ہر بار امرائے مقتولین
 قتال میں قتل ہونے والا
 قتال وجہل انار دہشتہا خلقی
 فارادہ، اوں ققتلنی ققتلہا
 قاصر انسبی صلی اللہ علیہ وسلم بدھنھا

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا گزرا ایک
 مقتول حضرت پر ہوا۔ آپ نے دریافت فرمایا کہ
 اس کو کس نے قتل کیا ہے؟ ایک شخص نے عرض
 کیا کہ میں نے اس کو گرفتار کر کے اپنی سواری پر
 بٹھے جٹایا تھا تو اس نے مجھے قتل کر دیا چاہا۔
 پس میں نے اس کا خاتمہ کر دیا۔ قرآن حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا کہ اس کو دفن
 کر دیا جائے۔

درواہ ابن جریر کثیرۃ اعمال ۲۹۸

اس واقعہ سے بھی چار بار مدعا صاف ظاہر ہے کیوں کہ اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو
 "علم غیب" کا علم جمیع ممالک و مایکون حاصل ہوتا تو مقتول کے مقتول آپ کو یہ دریافت ہونے
 کی ضرورت نہ ہوتی کہ من قتل بقرہ ۱۹۱ اس کو کس نے قتل کیا؟

نیز قریب قریب اسی حضور کی ایک روایت اسی کثیرۃ اعمال میں مصنف ابن ابی شیبہ
 کے حوالہ سے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے بھی مروی ہے غلط ہے کہ کثیرۃ اعمال ص ۲۹۸

حدیث نمبر ۸۸

نیز اسی مزمودہ غیر کے واقعات میں سے یہ بھی ہے کہ ایک یہودی عورت دوزخ میں
 بہت اکرشٹا نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی دعوت کی اور بکری کے گوشت کے مسخے باہر
 بلا دیا۔ پہلا کھانے کے بعد آپ کو معلوم ہوا کہ اس میں زہر کی آمیزش ہے۔ اور اگرچہ اللہ
 آپ کے حق میں اس کا ناپاک ارادہ پورا نہ ہوا لیکن آپ کے سامنے یہی شرعی ضرور (جہنم) نے
 غضب کے باوجود صرف حضرت کے لحاظ سے لعنہ منہ سے اگلا مناسبت نہ سمجھا، جانہ زہر جو کچھ
 اداس زہر ہی نے ان کا خاتمہ کر دیا۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر بھی اگرچہ اس وقت اس
 زہر کا اثر زیادہ نہ ہوا۔ لیکن تین برس کے بعد مرض الوفا میں آپ نے اس کا بہت زیادہ
 اثر محسوس کیا حتیٰ کہ حضرت عائشہؓ سے آپ نے فرمایا۔

”يَا عَالَمُ مَا أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَاءَ الْبَشَرُ الطَّعَامَ الَّذِي أَكَلْتُمْ بغيرِ رَحْمَةٍ أَوْ دَانٍ

وَجَدْتُمْ تَعْطَلُخَ وَهَمَّيْ مِنْ ذَٰلِكَ السَّمُ“ (صحیح بخاری باب من خیر ما یؤتی من شئ علیہ السلام وادانہ)

(یعنی میں اس سے برابر میں اس زہر آلود کھانے کی تکلیف عکس کر رہا ہوں۔ جو خیر میں کچھ کھلا پا گیا تھا۔ اور اس وقت اس زہر وی کے اثر سے میری دگ جان کشتی سی معلوم ہو رہی ہے۔)

اس واقعہ سے بھی پہلے اعدا بالکل ظاہر ہے۔ کیوں کہ اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو علم خبیب کلہ العلم جمیع ماکان و مایکون مامول جزا تو اس یہودیہ کی یہ حرکت آپ کو پہلے سے معلوم ہوتی اور یہ امکان واقعہ پیش ہی نہ آتا۔

(اس واقعہ کی مزید تفصیل اگر درکار ہو تو کتب سحر کے علاوہ فتح الباری باب الشیطان سمیت البغی صلی اللہ علیہ وسلم بخیر پ ۱۹ میں بھی غلاحظہ فرمائی جاسکتی ہے۔)

حدیث نمبر ۹۰۸۱۱

اور اسی غزوہ خیبر کے واقعات میں حضرت زید بن ثابتؓ سے ایک واقعہ یہ بھی مراد ہے کہ :-

غزوہ خیبر شہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہر کام سے تو ہم نے بہت سی ویوں کا شکار کیا۔ اور لوگوں نے ان کو جھون بھی دیا۔ میں نے بھی جھوننا۔ پھر میں نے اس کو لاکھڑے کے سامنے دیکھا۔ تو ہم نے ایک گڑھی ل اور اس کی انڈیا ٹھوکرے لگے۔ پھر فرمایا اگلی امتوں میں سے ایک امت کو سچ کر کے زمین پر بیٹھنے والے جاؤ رہنا دیا گیا تھا۔ میں کچھ معلوم نہیں کہ وہ مخلوق کی کوئی قسم ہے۔ پھر حضور نے اس کو کھایا نہیں۔ انہی

۹۰۸۱۱ کنا مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی غزوہ خیبر فاصبحنا ضیاءاً فاشتوی الناس من ہاوا و اشتویت لعل نیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم فوجدہ مبین یدہ فاصخذ عمرہ فاجعل یعدہ البعہ فقال ان امة من الامم مسخت دواب ولا ادري اى امة قلہ یا کل، الحدیث (ردہ ابی جریر فی الترمذی ص ۵۲)

اس حدیث سے صاف ظاہر ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس وقت

نہت جمع ماکان و ما یکرہن کا علم محیط اصل نہیں تھا۔ جیسا کہ آئندہ سی خط کشیدہ فقرہ شاہد ہے۔

پھر قریب قریب اسی مضمون کی ایک حدیث صحیح مسلم اور مستدرک احمد میں حضرت جابرؓ سے بھی مروی ہے۔ صحیح مسلم کے الفاظ یہ ہیں :-

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
لَعَنَ قَائِمِي الْأَنْفَالِ مَنْهُ وَخَالِي الْأَنْفَالِ
أَمْرِي لَعَلَّاهُ مِنَ الْفُتُونِ لَقِيَ مَصْرَفَ
(صحیح مسلم ص ۱۸۱) وَكَتَبَ الْأَنْفَالِ مِثْلَهُ

مستدرک احمد میں صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک گویا کی گئی تو آپ نے اس کے کھلنے سے انکار فرمایا اور ارشاد فرمایا کہ مجھے معلوم نہیں شاید یہ ان انہوں میں سے ہو جو مسیح کی جھنکی ہیں۔

نیز صحیح مسلم ہی میں حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ایک بڑی خدمت اندس میں حاضر ہوا اور اس نے عرض کیا کہ میں ایک ایسے نشیبی جنگل میں رہتا ہوں جہاں گزریں بکھڑت ہیں اور ہمارے یہاں کے لوگ عموماً ان کو کھاتے ہیں (تو اس بارہ میں مجھے کیا حکم ہے ؟) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب میں ارشاد فرمایا کہ :-

يَا أَيُّهَا ابْنُ الْأَعْلَى إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ لَعَنَ أَوَّلَ
غَضَبٍ عَلَى سَبْطٍ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ
فَمَنْهُمْ قَوْمٌ أَبَادُوا فِي الْأَرْضِ خَلَاءَ
أَرْضِي لَعَلَّ هَذَا مِنْهَا الْحَدِيثُ
صحیح مسلم ص ۱۸۱) وَكَتَبَ الْأَنْفَالِ مِثْلَهُ

نئی اسرائیل کے ایک قبیلہ پر خدا کا غضب اور اس کی پشتکار جوئی اور ان کو سب کر کے زمین پر ریگنچنے والے جانور بنا دیا گیا۔ جو زمین پر ریگتے ہیں تو مجھے معلوم نہیں شاید یہ گواہ نہیں ہیں۔

اور مستدرک احمد سنن ابی داؤد سنن نسائی اور سنن ابن ماجہ میں حضرت ثابت بن دواعبہ سے مروی ہے۔ کہتے ہیں کہ میں نے ایک غزوہ میں بھیجی ہوئی گواہ حضور کی خدمت اندس میں پیش کی تو آپ نے اس کو تاولی نہیں کیا۔ اور اس مسئلہ میں فرمایا کہ :-

ایں آئمۃ میں بنی اسب و بنی لاجت
دواب فی الارض وانی لا ادری
ایں آئمۃ میں بھی لکڑیاں تھیں

ایں آئمۃ میں بنی اسب و بنی لاجت
دواب فی الارض وانی لا ادری
ایں آئمۃ میں بھی لکڑیاں تھیں

ایرادی روایت میں آتی ہے کہ کتاب البیہود والذباح باب الحطب میں ہے غلط ہے
نورسید احمد میں بھی حضور حضرت سیدنا رضی اللہ عنہ سے یا اس الفاظ مروی ہے۔
امامہ محدث، مسانداری، مافات
درجہ اداری، فصل ہد، مہدی
(الحطب : کنز العمال ص ۱۶)

اور مجموع کبیر طرانی میں حضرت سمرقندؒ اور جابر بن سمرقندؒ سے قریب قریب ہی مضمون
انہی الفاظ میں مروی ہے۔ اگر کتب الرجال ص ۱۸۱

114

میں نے بخاری و صحیح مسلم و غیرہ میں بروایت ابن عباس حضرت خالد بن الولید سے مروی ہے اور بیان فرماتے ہیں (روایفط المسلم)
 ۱۔ انا دخل مع رسول الله صلى الله عليه
 و سلم على سميرة زوج النبي صلى الله
 عليه وسلم وهي خالته وخاله ابن عباس
 وجد عائشة عاتقها فحدثتني عاتق بنت
 خنيس الحنظلية بنت الحارث بن
 ثعلبة فحدثتني ان النبي صلى الله عليه
 وسلم كان اقل ما يقع من
 يديه لظعام حتى يحدت به و
 ليحمي له فاعطى رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يده لي ان اشد فقالت

امراة من انصاره الخضور الخبرين رسول الله
صلى الله عليه وسلم بما قد علمت في قلبي
هو انصب يا رسول الله فرفح ربي الله
صلى الله عليه وسلم بيده
الحمد لله
ابو مسيح بن ابي كلاب الدارمي والعديد باب الفقيه
ابو مسيح بن ابي كلاب الدارمي والعديد باب الفقيه

اس حدیث سے بھی صاف ظاہر ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس وقت
تک یہ علم غیبی نہ تھا اور جمیع کانان و ایجنوں کا علم محیط حاصل نہ تھا۔ ورنہ حضور کو خود ہی اس کا
علم ہونا کہ مصیبت سے یہ گورچش کی گئی ہے۔ اور آپ شروع ہی سے اس کی طرف چھوڑ
دے چاہتے تھے۔ چنانچہ ما فظ ابن حجر مستقلا فی اس حدیث کے فوائد بیان کرتے ہوئے انکام
فرماتے ہیں: "والله لا أعلم من المفاتيح انما علمه الله تعالى" دیکھو! شریعہ جاری ہو چکا
(یعنی اس حدیث سے جملہ اور چیزوں کے ایک بات یہ بھی معلوم ہوتی ہے کہ حضور
صلی اللہ علیہ وسلم کو غیب کی صرف وہی چیزیں معلوم ہوتی تھیں جن کی اللہ تعالیٰ کی طرف
سے اطلاع دی جاتی تھی۔)

اور یہ حدیث سند کے بعد اس کے ہے۔ کیوں کہ حضرت میمونہ کو حضور کی زوجہ تھیں
کا شرف عمرۃ القضا میں حاصل ہوا ہے۔ جزو عقد شہد میں ہوا تھا اور منہ خالدا اس کے
بھی بعد شرف باسلام ہوئے ہیں یہ واقعہ نامحاذر شہد ہجری کے بعد ہی کا ہے
واللہ اعلم۔

حدیث نمبر ۱۱۹۱

صحیح مسلم و سنن ابی داؤد اور سنن نسائی میں بواسطہ ابن عباس رضی اللہ عنہما حضرت میمونہ
سے مروی ہے۔

ان التبعی صلی اللہ علیہ وسلم جبہ غدا

ابو حنظلہ مرفوع ابیاری صحیح مسلم ۱۲۰۱ سند حضرت

یومًا واجتمعوا فقلت له قد استنكرت ههنا
منذ اليوم فقال ان جبريل كان على
ان يلقاني فلم يلقني اما والله ما
اخلفني فظل يومه على ذلك ثم
وقع في نفسه جبر وقلب تعنت
فخطا فاصربه فلخرج ثم اخذ
ما ترك فضع مكانه فلما امسى لعينه
جبريل فقال صلى الله عليه
وسلم لقد كنت وعدتني ان تلقاني
البارح قال اجل ولكنك لاندخل
بيتًا فيه كلب ولا عمورة

الحدیث (مع انفراد روایت)

اور صحیح مسلم ص ۱۸۹

بمگر نہ کہے یہاں سے آمد کچھ غیر مستحکم۔ انہوں
نے عرض کیا اتنی برابر میں آپ کو اداس سا دیکھ
دہی ہوں مگر یا کہ لوں اجبریل نے مجھ سے اپنے
کا وعدہ کیا تھا۔ اور وہ نہیں ملے۔ اور خدا کی قسم
انہوں نے وعدہ خلافی نہیں کی پھر اس دن پھر
آپ کی یہی کیفیت دہی۔ پھر آپ کو خیال آیا کہ
گھر میں کتنے کاچرہ ہیں۔ چنانچہ آپ نے اس کے
نکال دینے کا حکم دیا۔ اور وہ نکال دیا گیا۔ پھر آپ
نے اپنی آنکھوں سے اس جگہ پر دیکھا۔ پھر جب شام ہوئی
تو جبریل تشریف لائے آپ نے کہا تم نے تو کل
رات ملنے کا وعدہ کیا تھا، انہوں نے کہا بے شک
لیکن جس گھر میں کتنا تصویر ہو رہا اس گھر
میں نہیں جاتے ہیں۔ اس

اس حدیث سے بھی ہمارا مدعا صاف ظاہر ہے۔ کیوں کہ آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم کو اس وقت تک بھی جمیع ممالک و مایکون کا علم محیط حاصل ہوتا تو آپ پہلے ہی
اس کے کئے کو نکلوا دیے۔ نیز اس صورت میں حضرت جبریل سے نہ آنے کا سبب معلوم
کرنے کی کوئی ضرورت نہ ہوتی۔ اور ظاہر ہے کہ یہ واقعہ شہر جبری کے بعد ہی کا ہو
سکتا ہے۔ کیوں کہ حضرت عیسیٰؑ کو آخر شہر ہی میں حضورؐ کی زوجیت سے شرف ہوئی
ہے۔

اور یہی واقعہ یا اسی قسم کا دوسرا واقعہ صحیح مسلم ہی میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی
اللہ تعالیٰ عنہا سے بھی مروی ہے۔ اور اس میں یہ بھی ہے کہ جب آپ نے ایک چپر کھٹ کے
نیچے کئے کا ہنر دیکھا تو حضرت صدیقہؓ سے دریافت فرمایا۔

یہی داخل هذا الکلب ھمنا؟ یہ کہ کلب یہاں گھس گیا تھا؟ انہوں نے عرض

کيا "والله ما دس بيت" خدا کی قسم مجھے کچھ پتہ نہیں۔ (صحیح مسلم ص ۱۹۹)

پس اس روایت میں حضرت عائشہؓ سے آپ کا یہ سوال ہمارے استدلال کے لئے ایک مستقبل اور ہدایت دہن ہو سکتا ہے۔

اور اسی قسم کا ایک اور واقعہ بحوالہ مسند احمد و مسند نسائی و ابن ماجہ و صحیح ابن خریزہ و مستدرج سعید بن منصور و کنز العمال میں حضرت علی رضی اللہ عنہ سے بھی مروی ہے۔ جس کا حاصل یہ ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے آنحضرتؐ کے مزاج میں ایک ہلو کچھ تغیر ساموس کی تو اس کا سبب دریافت کیا یا کس کے جواب میں آنحضرتؐ نے یہ واقعہ نقل فرمایا کہ

ان جمعتم في العجوة حركته
فقلت من هذا؟ قال انا جبرئيل
قلت ادخل قال لا، اخبرم فلما
خرجت قال من في بيته
شيئا لا يدخله ملائكة ما دام
فيه قلت ما اعلمه يا جبرئيل
قال اذهب فانظر فذهبت
فصلت البيت فلم اجد غير
جبرئيل كان يا حب به الحسنة
وقالت ما وجدت الا جبرئيل قال
انما قلت لم يلم ملائكة ما دام فيها
ابدا واحدا نهيا كلب او جمل
او صورة (کنز العمال ص ۱۹۹)

مجھے عجرہ میں کچھ آہٹ سی محسوس ہوئی
تو میں نے کہا کون ہے یہ جواب ملا کہ میں جبریلؑ ہوں
میں نے کہا تشریف لائیے ہاتھوں نے کہا نہیں
آپ ہی باہر تشریف لے آئیے چنانچہ میں باہر
آ گیا تو انہوں نے بتلایا کہ ہمارے گھر میں کوئی
ایسی چیز ہے۔ جس کے ہر سے ہر شے
داخل نہیں ہو سکتے۔ میں نے کہا مجھے تو معلوم
نہیں انہوں نے کہا آپ یا کر دیکھیے۔ چنانچہ میں
آ رہا اور دروازہ کھولا تو مرائے کتے کے ایک
بچے کے جس سے حسن کھیل رہا ہے بچے کے چٹھا اور
مجھے نہیں ملا، تو میں نے آکر کہا کہ میں نے تو کتے
کے ایک بچے کے سوا کچھ بھی نہیں پایا۔ انہوں نے
کیا کہ تین چیزیں ایسی ہیں جہاں ان میں سے

کوئی ایک ہو وہاں ہر شے داخل نہیں ہوتی، گنا، جہالت، یا اعدت !

اس حدیث سے بھی ہمارا استدلال ظاہر ملکہ اظہر ہے اور یہ واقعہ بھی کم از کم مشہور
یا مشہور ہی کا ہو سکتا ہے۔ کیوں کہ حضرت حسن رضی اللہ عنہ کی ولادت رمضان المبارک

سید میں ہوئی ہے۔ اور اس واقعہ کے وقت ان کی عمر چار یا پنج برس سے کیا کم ہوگی۔
واللہ اعلم۔

حدیث نمبر ۱۲۰

صحیحین اور سنن ابی داؤد میں حضرت مسکونہؓ سے مروی ہے۔

عَنْتَ وَلِدْتُ لِمَنْ تَدْعِي
الْمُنْبِي صَفَى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا
كَانَ يَوْمَهَا قَالَتْ اشْعُرْتُ بِأَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ الْخِ اعْتَقَتْ وَلِدَتِي؟
قَالَ لَوْ قَعَلْتَ قَالَتْ نَعَمْ قَالَ
إِنَّمَا أَنْتَ لَوْ عَطَيْتَهَا إِخْوَانَكَ
كَانَ اعْظَمَ لَأَخِيكَ

کہ جنوں نے ایک باغی آزاد کی اور حضورؐ
سے اس کے ستحق ابنت نہیں ل۔ پھر جب ان
کی بڑی بانی تو جنوں نے حضورؐ سے عرض کیا کہ
حضورؐ کو معلوم ہے کہ میں نے اپنی اس باری کو
بہادر کو دیا ہے؟ آپ نے فرمایا کہ تم کہیں؟
عرض کیا ہوں یا رسول اللہ میں دیکھ چکی، مگر باغی
ہے، سو اس کو عطا کرو پیش تو اس میں تمہارے لئے

بہترین دینی داؤد میں انفرادی ہے۔

اس حدیث سے بھی صاف معلوم ہوا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو اس وقت تک
علم محیط حاصل نہ تھا۔ ورنہ آپ کو پہلے سے اس کا علم ہوتا۔ اور پہلے ہی آپ ان کو یہ شہود ہوئے
دیتے۔ اور یہ واقعہ بھی نہ محال ہے کہ بعد ہی کہتے کہ لایکھی۔

حدیث نمبر ۱۲۱

صحیحین ابی داؤد مع ترمذی میں حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ
سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک دفعہ بیت النکاحینہ یعنی
تے تھیں، نے آپ کے لئے وٹو کا کافی تیار کر کے رکھ دیا، جب آپ نے باہر آنے میں کہ
دیکھا تو ریاقت فرمایا۔

موضع هذا ففانوا من قبلها فقال
الانجيل في الذين سلمه الله اولي
رضي الله عنهم

کہ یہ کس نے رکھا ہے؟ عرض کیا یہ گرجا
جس نے تو آپ نے میرے لئے تعقیبی انی
اور مفسر قرآن کی دعا فرمائی۔

اس حدیث سے بھی جہاد کا معنی ثابت ہے کیوں کہ اگر آپ کو جمیع اکان و ممالک کا امام مطلق حاصل ہوتا تو یہ دریافت فرماتے کی آپ کو ضرورت نہ ہوتی کہ یہ کس نے رکھا ہے اور مصنف ایسی ہی شیعہ کی روایت میں اپنے بھی تصریح ہے کہ یہ واقعہ حضور کی زوجہ مطہرہ اور حضرت ابن عباس کی خالہ حضرت حمودہ کے گھر میں پیش آیا تھا۔ (کنز الدقائق ص ۵۰) لہذا یہ واقعہ بھی مسلمہ ہے بعد ہی کا ہو گا۔ واللہ اعلم۔

۱۳۴۴

سبحی ابی وادو میں حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ :-
 میں انجمن میں جٹکا تھا اور مسجد میں پڑا ہوا تھا کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم انجمن
 لائے اور جٹکا کر فرمایا ۔

ہیں جس واقعہ نے اندوہی نکتہ مرآت
فقال: رجل یا رسول اللہ! ہو ذلک عند
فلاح: انب لم یسجد فاقبل منی
حتی: و مسلم انی فوضعت یدہ علی: الخ
استثنائی و انوہب: امر و کمر الخ
من اصابتہ امر: کتاب النکاح

اس سب سے پیش سے صاف معلوم ہو کر اس وقت تک بھی حضورؐ کو علم جامع ماکان نہ ہو گا۔
 حاصل پتہ تھا۔ ورنہ حضرت ابوہریرہؓ کا یہ چلانے کے لئے آپؐ کو دوسروں سے دریافت کرتے
 اور دوسروں کو بتاتے کی ضرورت نہ ہوتی۔ اور یہ واقعہ بھی کس طرح سے بعد ہی کا ہو سکتا ہے۔
 کہوں کہ کس طرح ہی میں حضرت ابوہریرہؓ مشرف باسلام ہوتے ہیں۔

حدیث نمبر ۱۲۱۳

جمادی الاول شہرہ میں غزوہ کوئی تیریش آیا اور اس کے واقعات میں سے یہ ہے کہ :-

اہلِ عین ہیں۔ تبیلہ حمیر کا ایک شخص اسلامی لشکر کے ساتھ ہوا۔ جس کے پاس

ایک تلوار کے سوا کچھ بھی نہ تھا۔ اثناءِ راہ میں ہی کبھی مسلمان کے ایک اونٹ ڈنچ کر گیا تو اس نے اس سے کہا کہ ایک سڑکا مالک کو اس کی ڈھال نہی بنائی۔ جب جنگ شروع ہوئی تو لشکرِ کفر میں ایک رومی شخص دیکھا گیا۔ جو سرنگ گھوڑے پر سوار تھا۔ اور گھوڑے کی زین پر سونا جڑا ہوا تھا۔ اسی طرح اس کے ہاتھ تیار تھے ان پر بھی سونا جڑا ہوا تھا۔ اس رومی شخص نے کئی ایک مسلمانوں کو شہید کر دیا۔ لیکن اتفاق سے اس نے اپنی فوج کی تودہ چڑ گیا۔ اور اس نے اس کو قتل کر کے اس کے گھوڑے اور ہتھیاروں پر قبضہ کر لیا۔ پھر جب مسلمانوں کی فوج پر جنگ کا غارتہ ہو گیا تو حضرت خالد بن ولید نے جو اس وقت اسلامی فوج کے پرانہ تھے، اس یعنی شخص کو طلب کیا اور رومی مقتول کا کچھ سامان اس سے لے لیا۔ عوف بن مالک کو (جو اس جنگ میں شریک تھے) اور وہ اپنی شخص اپنی کے ساتھ آیا تھا، جب واقعہ معلوم ہوا تو انہوں نے حضرت خالد سے آکر کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا تو یہ حکم تھا کہ میدانِ جنگ میں دشمن کے جس سپاہی کو جو قتل کرے وہی اس کے سارے سامان کا مستحق ہے۔ تو پھر آپ نے اس یعنی سے کیوں کچھ سامان لے لیا؟ حضرت خالد نے فرمایا کہ میری نظر میں وہ سامان بہت زیادہ اور بہت قیمتی تھا۔ عوف بن مالک نے کہا آپ وہ سامان اسی یعنی کو واپس فرما دیجئے، وہ معاملہ حضور اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پہنچے گا اور پھر آپ دیکھ لیں گے کہ کیا فیصلہ ہوتا ہے۔ حضرت خالد اس کے بعد بھی اپنی راستے پر قائم رہے۔ اور اس یعنی کو رومی مقتول کا تمام سارے سامان دینے سے انکار فرما دیا۔ یہاں تک کہ جب لشکرِ اسلام مدینہ واپس آیا تو عوف بن مالک نے یہ واقعہ حضرت کی خدمت میں عرض کیا۔ آپ نے حضرت خالد کو حکم دیا کہ اس یعنی سے جو کچھ لیا گیا ہے وہ واپس کر دیا جائے۔ عوف بن مالک جو اس حدیث کے روائی ہیں وہ فرماتے ہیں کہ :-

فَقُلْتُ يَا خَالِدُ ابْعِدْ عَنِّي	میں نے خالد سے کہا واپس چلو اور مجھ سے
لَكَ ؟ فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ	اپنا کچھ کیسا پورا کہہ دیا؟ آنحضرت صلی اللہ
وَسَلَّمَ جَمَاعًا ذَٰلِكَ ؟ فَخَابِرْتُهُ	علیہ وسلم نے جب یہ معاملہ سنا تو مدراقت فرمایا

فغضب وقال يا خالدا لا نزد
علیه (الحمد لله)

حضرت خالد کو حکم دیا کہ کچھ مدت واپس نہ کرو اور پھر آپ نے عوف کو تنبیہ فرمائی (المنہاج)
اس واقعہ سے صاف ظاہر ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس وقت تک
علم غیب کی یا علم جمیع ممالک و ممالکوں کا حاصل نہ تھا اور آپ کی جو دی رواد پہلے سے عمومی
معہوم ہوتی اور اس صہرت میں اپنا فیصلہ یہ کہنے کی آپ کو ضرورت نہ ہوتی۔

(یہ حدیث صحیح مسلم جلد دوم باب استحقاق الغافل سلب القلیل میں اور ابن ابی دواد
کتاب الجہاد باب الامام یمنع الغافل السلب ان رانی میں اور مسند احمد میں بھی مروی ہے۔
بکافی جمع الترمذی ص ۲۶) اجماع نے واقعہ کی یہ تفصیل البرادہ کی روایت کے مطابق نقل کی ہے
صحیح مسلم کی روایت میں یہ نسبت اس کے کچھ اختصاص ہے۔ مگر روایت کے جس جز سے ہذا
استدلال ہے وہ ان سب روایات میں مشترک ہے۔

حدیث نمبر ۱۲۴

اہل مدینہ ان مشہور میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دس ہزار ہاں شادوں کے ساتھ
فتح مکہ کے لئے روانہ ہوئے۔ ابھی آپ مقام حرا مظہر ان ہی میں تھے کہ سردار قریش ابوسفیان
بن حرب نے عاجز خدمت ہو کر اسلام قبول کر لیا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنے پیچھے
عباس بن عبد المطلب کو اشارہ فرمایا کہ ابوسفیان کے ساتھ ایسی ہی جگہ کھڑے ہو جاتے جہاں
سے پورا اسلامی لشکر گزرے چنانچہ وہ ابوسفیان کے ساتھ ایسی ہی جگہ کھڑے ہو گئے۔ لشکر
اسلام کے دستے باوی باری نکلتے تھے اور ابوسفیان حضرت عباس سے ان کا تعارف حاصل
کرتے تھے۔ یہاں تک کہ حضرت سعد بن عبادہ انصار کی ایک بڑی فوج کے ساتھ گزرے
اور انہوں نے ابوسفیان کو مخاطب کرتے ہوئے فاشانہ اہواز میں کہا۔

ابوسفیان! آج جنگ اور قتال کا دن ہے۔ آج کعبہ کی حرمت بھی توڑی
جائے گی۔ (یعنی مکہ کے بسنے والے اور کعبہ کے سامنے میں رہنے والے
دشمنان اسلام کو بھی بے دریغ پامال کیا جائے گا۔)

اس کے بعد جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے مخصوص رفقاء و مہاجرین ہمارے ساتھ گزریں تو بطور شکایت عرض کیا۔

”اللعنہم ما قال سعد بن عبد اللہ“
 ”قال ما قال“
 ”قال کذا وکذا“

”فقال کذب سعد و لیکن هذا“
 ”ویرید علیہم اللہ فیہ الکعبۃ و“
 ”ویرید کعبی فیہ الکعبۃ۔“

صحیح بخاری باب ۲۲۵ میں مکرر بھی صلی اللہ علیہ وسلم الزاریہ یوم الفتح
 اس حدیث سے بھی صاف ظاہر ہے کہ اس وقت تک بھی رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم کو جمیع ماکان و مایکون کا علم محیط حاصل نہ تھا۔ درندہ یوسفیان کے اس کہنے پر کہ...
 اللہ تعالیٰ ما قال سعد؟ کیا آپ کو معلوم نہیں کہ سعد نے کیا کہا ہے؟ آپ کو یہ دریافت
 کرنے کی ضرورت نہ پڑتی کہ مافعالی سعد؟ سعد نے کیا کہا ہے؟ بلکہ آپ یوسفیان
 کی شکایت کے جواب میں پہلے ہی ان کو مطمئن کر دیتے۔

حدیث نمبر ۱۲۵

اور اسی سبب غزوۃ الفتح کی احادیث کے سلسلہ کی ایک روایت مصنف ابن ابی
 شیبہ میں عبد الرحمن بن الاذہر سے مروی ہے کہ:-

قال مرثیت و رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم عام الفتح وانا غلام
 شاب یسئل عن منزل خالد بن
 الولید (کنز العمال ص ۱۱۱)

اس حدیث سے بھی صاف ظاہر ہے کہ اس وقت تک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 علم غیب یا علم جمیع ماکان و مایکون حاصل نہ تھا۔

حدیث نمبر ۱۲۶

فتح مکہؑ کے واقعہ جو کہ شوال ۱۲ھ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت خالد بن ولیدؓ کی سرکردگی میں ایک فوجی دستہ جی جو ریدہ کی طرف بھیجا وہاں پہنچ کر حضرت خالدؓ نے ان کو اسلام کی دعوت دی۔ انہوں نے جلد سے اس کے کہ صاف لفظوں میں اسلام آگے بھاتا تھا۔ صبا نامکنا شروع کیا جس کے معنی ہیں کہ ہم نے دین تبدیل کر دیا۔ حضرت خالدؓ نے سمجھا کہ یہ ازراہ عزرات و انسبکاد لفظ اسلام سے گریز کرتے ہیں۔ تو انہوں نے ان کی گرفتاری اور قتل کا حکم دے دیا۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ بھی اس دستہ میں بطور ایک فوجی سپاہی کے تھے۔ انہوں نے حضرت خالدؓ کی اس راستے سے اختلاف کیا اور بنی جزیعہ کے جو آدمی ان کے یا ان کے مخصوص رفقاء کے قبضہ میں تھے۔ ان کو قتل کرنے سے انکار کر دیا۔ پھر جب یہ دستہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا۔ اور واقعہ کی رپورٹ آنحضرتؐ سے کی گئی۔

فرفع الیہ صلی اللہ علیہ وسلم یدہ
فقال اللہ انی ابرائیل مما صنع خالد
موت میں۔ (صحیح بخاری باب بعث الیہ صلی اللہ علیہ وسلم الی بنی جزیعہ)
تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہاتھ اٹھا
کے خدا کے حضور میں عرض کیا کہ اے اللہ خالد
نے جو حرکت کی میں اس سے بری اور بیزار
ہوں اور یہ آپ نے دو وعدہ فرمایا۔

اور ایسا کہنے والے امام باقرؓ کی روایت سے یہ بھی نقل کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پھر حضرت علیؓ کو بھیج کر ان کو ہم قتل نہیں کی دیتا ہوں۔ لکنانی نسخ آیت الیہ ۵۹
اس حدیث سے بھی صاف معلوم ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس وقت تک علم غیب کئی یا علم مع ما کان و ما یکون حاصل نہ تھا۔ ورنہ آپ حضرت خالدؓ کو بوقت روانگی اس بارے میں ہدایت فرما دیتے۔ اور پھر تیسری اور ادا ایگی ویرت کی ضرورت نہ ہوتی۔

حدیث نمبر ۱۲۶

فتح مکہ کی تحویل کے بعد وہیں سے آپ نے غزوہ خنین کا قصد فرمایا۔ چلتے چلتے آپ خنین کے قریب ہی ایک منزل پر آئے اور انس بن ابی مرثد غنوی کو آپ نے حکم دیا کہ گھوڑے پر سوار ہو کر اس پہاڑی کی گھاٹی کی طرف چلے جاؤ اور اس کے بالائی حصہ پر قیام کرو اور جو شہیارہ کرچر کی دو کہیں ایسا نہ ہو کہ تمہاری غفلت کی وجہ سے دشمن رات میں ہم پر حملہ کر دے۔ اس موقع پر آنحضرت کے الفاظ یہ ہیں: **بِمَنْعَةٍ لَا تُخَوِّدُ مِنْ قِبَلِ الْعَدُوِّ** یعنی تمہاری غفلت سے دھوکہ میں ہم پر رات میں حملہ نہ ہو جائے احتیاط کی ہدایت کیطابق انس چلے گئے اور رات بھر وہیں رہ کر چوکیا۔ صبح کی صبح کو جب نماز فجر کے لئے حضرت اٹھے تو فجر کی سنتیں پڑھنے کے بعد لوگوں سے آپ نے دریافت فرمایا: **هل احستم غارہم**؟ دیکھنا تم لوگوں نے اپنے سوار انس بن ابی مرثد کو دیکھا؟ صحابہ نے عرض کیا: **نعم**، حضرت ہم نے نہیں دیکھا، اس کے بعد انعامت بھی گئی اور حضرت نماز فجر پڑھنے کے لئے کھڑے ہو گئے۔ لیکن دوران نماز میں بھی آپ بار بار متجاہد نظروں سے اس گھاٹی کی طرف دیکھتے رہتے۔ اس موقع پر حدیث کے الفاظ یہ ہیں: **فَتَوَبَّ بِانصِلَةٍ فَجَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمْلِي وَهُوَ يَلْتَفِتُ إِلَى الشَّعْبِ حَتَّى إِذَا اقْتَضَى صَلَواتُهُ وَسَلَّمَ هَذَا الْبَشَرُ وَانْقَضَ جَمَادُ نَارِ كَمَرٍ** پھر جب نماز ہو گئی اور آپ نے سلام پھیر دیا تو فرمایا کہ تمہیں خوشخبری ہو کہ تمہارا سرا آگیا، صحابہ کا بیان ہے کہ ہم نے جب نظر ڈالی تو دیکھا کہ وہ درختوں کے درمیان سے آ رہے ہیں۔

[سنن ابی داؤد و کتاب الجہاد باب فی فضل الحرس فی سبیل اللہ میں یہ روایت مفصل ہے ہم نے یہاں اس کا خلاصہ درج کیا ہے۔ اس کے تین جزوں سے ہمارا مذاہب ثابت ہو رہا ہے۔ ایک حضور کا ارشاد **لَا خَزَنَ مِنْ قِبَلِ الْعَدُوِّ** اس بات کی صریح دلیل ہے کہ حضور کو جمیع ماکان و مایکون کا علم حاصل نہ تھا۔ ورنہ دشمن کے لشکر کے خطرہ کا سوال ہی پیدا نہ ہوتا، بلکہ سرے سے کسی چوکیدار کی چوکی بانی کی ضرورت ہی نہ ہوتی]

دوسرے صحابہؓ سے آپؐ کا جیسے کو سوال کرنا اہل احسان و استقامت کے ہمارے اس
 عہد کی واضح دلیل ہے۔ پھر نماز میں سرسبز نظروں سے گھٹائی کی طرف دیکھنا بھی جیسے
 اس مدعا کو ثابت کرتا ہے۔ کیوں کہ آپؐ کو جیسے ما کا کافر کا علم محیط اگر حاصل ہوتا تو نہ تو آپؐ
 کو صحابہؓ سے دریافت کرنے کی ضرورت نہ ہوتی اور نہ آپؐ بھالنت نماز فکر مندی کے ساتھ
 گھٹائی کی طرف نظر مبارک دوڑاتے۔

حدیث نمبر ۱۲۸

حضرت جابر رضی اللہ عنہ اسی غزوہ حنین کا واقعہ نقل کرتے ہوئے بیان فرماتے ہیں کہ

لَمَّا لَقِيتُمَا أَوْدَى حَنِينٍ ابْنِ عَبْدِ نَاهِمٍ
 وَأَوْدَى لُؤْدِيَةَ قَدَامَهُ اجُوفَ خُطُوطِ أَمَّا
 فَخَصِرُهُ الْخَذَرُ فِي عِمَالِيَةِ الصُّبْحِ وَكَانَ
 الْقَوْمُ قَدْ كَسَنُوا نَاقِي شَعَابًا أَجَابِيَهُ
 وَمَضَى لِقَاءَهُ قَدْ نَجَّحُوا وَتَيَاؤُا وَاعْتَدُوا
 فَوَارَ اللَّهُ مَا رَأَيْنَا وَنَحْنُ مَحْطُورُونَ
 الْكُفَّاءُ قَدْ شَعَتْ عَلَيْنَا سِدَا
 مَرَجَلِي وَأَسْعَدَ وَانْفُزَ مَرْنَانَا
 لَا يَلُومُنِي أَحَدٌ عَلَى الْحِدِّ وَالْخَارِ النَّجِي
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ الْيَمِينِ ثُمَّ
 قَالَ أَلَيْسَ النَّاسُ بِالْمُحْدِثِينَ
 وَرَوَاهُ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِيهِ
 وَرَوَاهُ أَبُو بَكْرٍ عَنْ أَبِيهِ

اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی ذابنی جانب سمٹ گئے۔ پھر آپؐ نے آواز
 دی کہ لوگو! میری طرف آؤ۔۔۔۔۔ آگے مدیث میں ہے کہ پھر مسلمانوں نے مڑ
 کر شکست کو فتح سے بدل دیا۔ اور دشمن کو شکست دے کر اس کے دل و ارباب
 و غیر پر بھی قبضہ کر لیا۔

اس حدیث سے بھی صاف ظاہر ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو جمیع ممالک دیا یوں کا علم حاصل نہ تھا و نہ آپ کو پہلے سے اس کی اطلاع ہوتی کہ دشمن کب تک جاویں گے چھا ہوا ہے۔ اور اس صورت میں آپ لشکر کو اس گھاٹی سے نہ اتارنے یا کم از کم پہلے سے جوش پیاد کر دینے کہ دشمن کو اجانک اور بے خبری میں پھیلنے کا موقع نہ ملے۔

حدیث نمبر ۱۲۹

جب لشکر اسلام حنین میں ہوازن کو شکست دے کر مالِ فتنیت میں ان کے اموال و اسباب ان کے مورثی اور جنگی اسیروں کو قبضہ میں کر کے واپس ہوازن ہوازن کی طرف سے ایک وفد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا۔ انہوں نے اسلام قبول کیا اور ساتھ ہی یہ درخواست کی کہ ہمارے قبیلہ کا جو مال و اسباب اسلامی لشکر نے حاصل کیا ہے وہ واپس کر دیا جائے۔ اور ہمارے جو آدمی گرفتار ہو گئے ہیں وہ آزاد کر دیئے جائیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم دیکھتے ہو کہ یہ میری ذات واحد کا معاملہ نہیں ہے بلکہ میرے ساتھ یہ سب ہی ہیں۔ اور مالِ فتنیت حصہ بھندہ تقسیم ہو کہ مجاہدین کے قبضہ میں پہنچ چکا ہے۔ اور میں نے تو ہمارے خیال سے تقسیم بھی بہت دیر سے کی۔ و کہ شاید تم قبل از تقسیم پہنچ جاؤ اور مالِ فتنیت تم کو واپس نہ دیا جائے۔ مگر فکر سن تم بہت دیر سے آئے۔ لہذا صاف بات یہ ہے کہ تم دو چیزوں میں سے ایک پسند کر لیا تو اپنے اموال و اسباب واپس لے لو اور یا اسیروں کو آزاد کر لو و جو قانون جنگ کے مطابق غلام بنائے جا چکے ہیں۔ ان دونوں میں سے تم جس کو پسند کرو اسی کے بارے میں میں مسلمانوں سے سفارش کیوں گا۔ چنانچہ انہوں نے عرض کیا تو پھر ہمارے اسیروں کو آزادی دلا دی جلتے۔ آپ نے تاز کے بعد مسلمانوں کے سامنے ان لوگوں کا معاملہ پیش فرمایا اور ارشاد فرمایا کہ یہ تمہارے بھائی ہی ہیں اب سینے کھینچ کر آدم ہو کر آئے ہیں اور چلتے ہیں کہ ان کے اسیروں کو رہائی دے دی جلتے۔ اور میں خود بھی اسی کے حق میں ہوں اور سب سے پہلے اعلان کرنا تو نبی کریم کے حصہ میں جو اسیر آتے ہیں ان کو ان کے حوالہ کرتا ہوں۔ پس تم میں سے جو لوگ بطیب خاطر اس کے لئے آمادہ ہوں وہ اپنے

حصہ کے غلاموں کو اسی طرح آزاد کرویں اور جو اس طرح بلا عوض آزاد کرنا چاہیں تو ان کے لئے ہمارا وعدہ ہے کہ آئندہ اولین موقع پر ان کو اس کا بدلہ دیا جائے گا اس پر مجمع میں سے آوازیں اٹھیں۔

قد طیب جناذک یا رسول اللہ !
حضرت اہم بغیب خاطر ہوا زن کے امیر نے کہ
آواز کرتے ہیں۔

لیکن چون کہ یہ بات ایک عام مجمع کی تھی اور اس طرح متعین طور پر ہر شخص کی مرضی معلوم نہیں ہو سکتی تھی اس لئے آپ نے فرمایا :-

افن لا ادري من اذن سکتہ
مجھ پہ نہیں چلا کہ آپ لوگوں میں سے کس
کی مرضی ہے۔ اور کس کی مرضی نہیں ہے۔ مذا اب
یہاں سے آپ لوگ چلے جائیں۔ پھر سرقیلے اور
ٹولے کے چوہری اور نکھیا آپ کے معاملہ کی
دعویٰ بخاری کو بلا حکام راہبہ عرفان الناس
رپورٹ پیش کریں۔

آگے حدیث میں ہے کہ اس پر مجلس منتشر ہو گئی اور پھر چوہریوں اور نکھیوں نے اپنے اپنے قبیلہ اور ٹولے والوں سے بات چیت کر کے حضرت کے سامنے رپورٹ پیش کی کہ حضرت سب لوگ حضور کی تجویز پر رضامند ہیں اور اپنے اپنے غلاموں باندیوں کو آزاد کرنے کے لئے تیار ہیں۔

یہ حدیث صحیح بخاری میں منقول درج ہے کہیں مختصر اور کہیں مفصل اور اضافی تفصیل میں بعض ابواب ہم نے فتح الباری میں منسلک سے بھی لئے ہیں۔

ہمارا استدلال صحیح بخاری کی روایت کے مذکورہ بالا الفاظ سے ہے جو صاف بتا رہے ہیں کہ عام مجمع میں آپ کو یہ معلوم ہو چکا کہ کس کو یہ تجویز منظور ہے اور کس کو نہیں اور اسی واسطے آپ نے معاملہ کو عرفا کے حوالہ لیا۔ اور انہوں نے اپنے اپنے حلقہ میں تحقیقات کر کے رپورٹ پیش کی۔

ماصل کر لیں، اور اگر انہیں اللہ اور رسول کی دشمنی اور آخرت کی بہبودی مطلوب ہو تو پھر دوسری تکالیف اور تنگی پر صبر کریں۔ آپ اللہ تعالیٰ کا یہ پیغام لے کر صوب سے چلے حضرت عائشہ صدیقہ کے پاس پہنچے اور آپ نے ان سے اس طرح بات چیت شروع کی۔

اِنَّ ذَاكَ لَمِنْ اَمْرِ فَلَا خِيَلٌ لَّكَ فِيْهِ وَنَحْنُ عَالِمُونَ
تستامری البیٹ قالت وَاَنْتَ عَلَّامُ الْغُیُّوْبِ
اَلَمْ یَكُنْ لَّكَ اَمْرًا فَاَنْتَ تَعْلَمُ وَهَؤُلَاءِ لَا یَعْلَمُوْنَ
تَمَّ قَالَ بَلَّی اِنَّ اللّٰهَ قَالَ جِبِلُّ شَنَاةٍ اَوْ اَمَّا اَمَّا
اَلَمْ یَكُنْ قُلُوبُ لَازِلٍ وَلَیْسَ اَنْ یَّكُنْ تَرَدُّنَ
اَلَمْ یَكُنْ لَّكَ اَمْرًا فَاَنْتَ تَعْلَمُ وَهَؤُلَاءِ لَا یَعْلَمُوْنَ
قَالَتْ خَلَّتْ فَمَنْ اِیْ هَذَا اَسْتَخِرُ
اَلَمْ یَكُنْ لَّكَ اَمْرًا فَاَنْتَ تَعْلَمُ وَهَؤُلَاءِ لَا یَعْلَمُوْنَ
وَلَدَارُ الْاٰخِرَةِ — (العنکبوت)
میں بتاؤں تو یہ بات حق ہے اور میں خبردار ہوں کہ تم لوگ اس سے لاعلم ہو گے۔

حضرت عائشہ نے من کر عرض کیا حضرت اس میں ایسی کیا بات ہے کہ میں ابائے سے مشورہ کروں، میں پوری خوش دلی کے ساتھ اللہ اور رسول اور فلاح اخروی کو اختیار کرتی ہوں۔

اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس وقت تک جمیع باکان و مایکون کا علم محیط حاصل نہ تھا اور نہ پیش بندی اور احتیاط کے طور پر حضرت عائشہ کو یہ مشورہ دینے کی آپ کو ضرورت نہ ہوتی کہ تم اپنے والدین سے مشورہ کئے بغیر کوئی عاقل فیصلہ نہ کرنا، بلکہ اس صورت میں آپ کو پہلے سے ہی معلوم ہوتا کہ عائشہ خود ہی فیصلہ کریں گی۔ حکم الہی۔

حدیث نمبر ۱۳۲

اور اسی ایلان کے واقعے متعلق کثیر اعمال میں بحوالہ مصنف عبدالرزاق و مسند عبد بن

حمید، وابن سعد، ابن جریر، وابن النذر وغیرہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا گیا ہے کہ ۔

وحدثني ابن ابي عمير ان لا يدخل عليه من
شبهوا محبت - مشقة موحدة عليه
حتى عايناه الله عز وجل
خالفك - الحديث اكثر افعال من قبل
ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک بیعت تک اپنی
اذا واج مطهرات سے مکمل میندگی کی قسم کھائی تھی ۔
کیوں کہ ان پر آپ کو سخت سخت غم و غم تھا وہاں تک کہ
اس معاملہ میں آپ پر کتنا غم تھا یہ فرمایا ۔

اس روایت سے یہ بھی معلوم ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ اقدام حق تعالیٰ
کو پسند نہ ہوا اور ظاہر ہے کہ اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اگر یہ معلوم ہوتا کہ یہ بات اللہ تعالیٰ
کے نزدیک غیر مرضی ہے تو آپ ہرگز ایسا نہ کرتے ۔

حدیث نمبر ۱۲۳

اور اسی شہ جبری میں غزوہ بنو نضیر پیش آیا جس وقت کہ اس کے لئے تیاریاں ہو
رہی تھیں حضرت ابو موسیٰ اشعری لیٹے چند اشعری ، فینقوں کے ساتھ آنحضرت کی خدمت میں حاضر
ہوئے ۔ اور سوا لیں (دانتوں) کے لئے درخواست کی ۔ اتفاق سے اس وقت آپ کسی وجہ
سے غصہ تک تھے ۔ اسی حالت میں آپ نے قسم کھا کر فرمایا ۔ **وَاللّٰهُ لَا احْكُمُهُ مُدَاكِي قَتَمٍ** میں
تم کو سواری نہیں دوں گا ۔ کچھ دیک کے بعد کہیں سے ادبٹ آگئے ۔ آپ نے ان اشعریوں کو
خود ہی طلب فرمایا اور ان میں سے پانچ چھ ادبٹ ان کو عطا فرمائے ۔ اور ارشاد فرمایا ۔
وَاللّٰهُ اَشَارَ اللّٰهُ لَا اَحْكُمُ عَلٰی عِيسَى فَاَرَى قسم خدا کی اگر میں کسی چیز پر قسم کھاؤں پھر مجھے اس
غیر ہا اختیار نہ تھا **اَلَا اَقْبَتَ الَّذِي هُوَ خَيْرٌ** کے عذر کرنے میں مصافق اور بہتری معلوم ہوتی
وَتَحْلَلْتُمْ اَمْرًا مِّنْ بَحَارِيْ بَابِ لِّسَانِي فَالْحُكْمُ د
فی المصيرة وفي الغضب **وَمِنْ شَرِّ شَرِّ مَشِيئَةٍ** انکار دوں گا ۔

اس حدیث سے بھی صاف ظاہر ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس وقت
تک جمیع ماکان و مایکون کا علم محیط حاصل نہ تھا ورنہ آپ پہلے حضرت ابو موسیٰ اشعری
سے قسم کھا کر انکار نہ فرماتے ۔ نیز جس کو علم نفعی اور علم محیط حاصل ہو اس کے

معلق یہ ممکن بلکہ مستحضر ہی نہیں ہو سکتا کہ وہ پہلے کسی چیز کی قسم کھائے اور پھر اس کے خلاف میں اس کو بہتری اور بھلائی معلوم ہو۔ یہ حال تو اسی کا ہو سکتا ہے جس کا علم حوادث کو محیط نہ ہو۔

حدیث نمبر ۱۳۴

کنز العمال میں عمار ابن عابد و ابن عباسؓ کا غزوہ تبوک ہی کے بارے میں حضرت عبداللہؓ

بن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے۔

فَلَمَّا أَزِفَ خُودَجُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَكْثَرُوا دَايَ الْمَنَافِعِينَ كَلَامَ سَيِّدَانِ نَكْرًا
أَشَدَّ لِحَرْبٍ خَاوَا الْعَمَّةَ مِنْ أَنْ تُزِيلَ وَتُحْلَلَنَ
بِاللَّهِ عَلَى الْكَذِبِ فَعَدَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْذَنُ لَهُمْ كَلَامَ دَوْنِ مَا قِي
أَفْضَهُمْ (المعبر) (والتقرول ص ۱۴۶)

جب تبوک کے لئے آنحضرتؐ کی روانگی کا وقت
قریب آیا تو ان منافقوں نے بڑی کثرت سے نصیحتیں
پانچنی شروع کیں۔ اور گری کی شدت کی شکایتیں کیں
اور کہا کہ اگر ہم نے غزوہ میں شرکت کی تو اندیشہ ہے
ہے کہ ہم قتل میں پڑ جائیں، اور اس جھوٹ پر خدا
کی قسمیں کھائیں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

ان کو مجاہدیت دینے لگے۔ آپ ان کے دلوں کی باتوں کو نہ جانتے تھے۔

اس روایت کا آخری خط کشیدہ غزوہ اس کی صریح دلیل ہے کہ آپ کو اس وقت
علم غیب، یا جمیع مآکان و مایکون کا علم محیط حاصل نہ تھا۔

حدیث نمبر ۱۳۵

اسی غزوہ تبوک کی اماویث میں سے ایک حدیث یہ ہے کہ جب آپؐ تبوک تشریف
لے گئے تو قبیلہ جہینہ کے لوگ بھی ایک تمام پر پہنچ کر آپ سے ملی گئے۔

فَقَالَ لَهُمْ مِنْ أَهْلِ ذِي الْمُرَّةِ
فَقَالُوا بِنُورِ فَاغْتَرَمْنَا مِنْ جِهْمِ سِقَةٍ
فَقَالَ قَدْ أَقْطَعْتُمَا لِبْنِي دِفَاعَةً
لِجِهْمِ بْنِ دَسْبَنَ ابْنِ رَافُو وَابْنِ
بَنِي تَمَالِخِ الْأَوْصِيَّةِ

تو آپ نے ان سے اٹھا انگٹھ میں دریافت کیا کہ بھئی
”ذی المرہ“ والے کون ہیں؟ انہوں نے عرض کیا
وہ جہیمہ جو کہ ایک شاخ بنو قحافہ ہیں، تو آپ
نے ”ذی المرہ“ کا مو قرعہ جلوہ جاگیر کے آن نبی زمانہ
ہی کو خطا فرمایا۔

اس حدیث میں جہینہ کے لوگوں سے آپ کا یہ سوال کہ قوی المروءۃ والے کون ہیں؟ اس کی صریح دلیل ہے کہ حضور کو جمیع ماکان و مایکون کا علم محیط حاصل نہ تھا۔ اور ان سے دریافت کتنی کمزورت نہ ہوتی۔

حدیث نمبر ۱۳۶

اور اسی خزانہ جو کہ کے واقعات میں سے ایک یہ بھی ہے کہ مجاہدین کے کھانے پینے کا سامان ختم ہو چلا اور لوگ جھوک سے پریشان ہوئے تھے تو بعض حضرات نے اگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ اگر حضور اجازت دیں تو ہم اذقون کو ذبیح کریں اور کھائیں۔ آپ نے ارشاد فرمایا۔

افعلوا فجاؤ عمر فقل یا رسول اللہ ان

فعلت قتل انظرہ ویکفی اذعہم فقل

ان وادعہم فادع اللہ لہم علیہا

بالبرکۃ فقال نعم (الحدوث)

پہا کچھ کھانے کا سامان نکلوا میں۔ اور پھر خدا سے برکت کی دعا فرماتیں۔۔۔ آنحضرت

نے اس واقعے کو قبول فرمایا۔ اور ایسا ہی کیا گیا۔ حضور کی دعا سے حق تعالیٰ نے اتنی برکت

عطا فرمائی کہ سب لوگوں نے خوب کھایا اور اپنے سچے سچے تمام برائیوں سے بھر پور ہوئے۔

(صحیح مسلم میں احادیث نمبر ۴۹۹)

اس حدیث سے بھی صاف معلوم ہوا کہ جمیع ماکان و مایکون کا علم محیط آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس وقت بھی حاصل نہ تھا۔ اور نہ آپ پہلے ہی اذقون کو ذبیح کر کے کھالے کی اجازت نہ دیتے اور جو طریقہ آپ نے حضرت عمرؓ کے مشورہ کے بعد اختیار فرمایا، شروع میں ہی آپ اس کو اختیار فرماتے۔

حدیث نمبر ۱۳۷

اسی سنہ ہی میں جب کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خزانہ جو کہ کے لئے تیاری فرما رہے تھے۔ کیا میں مسجد حجاز بنانے والے منافقین کا ایک وفد حاضر خدمت ہوا اور

عرض کیا کہ ہم نے بیماروں اور معذوروں کے لئے نیر بادش اور جائے کی راقوں کے لئے اپنے محلہ اور قبیلہ کی ایک مسجد بنائی ہے، اور ہماری خواہش ہے کہ ایک دن حضور کشریف لائیں اور اس میں نماز پڑھائیں اور برکت کی دعا فرمائیں حضور نے ارشاد فرمایا :-

”اِنَّیْ غُفْلٌ لِّیْ جَنَاحِ سَفَرٍ وَلَوْ جَدُّنَا
 اِنْ شَاءَ اللّٰهُ اِیْنَ شَاکُمْ فَعَلْنَا
 ”میں اس وقت سفر کے لئے پارہ کلاب چوں اور
 اگر ہم دیکھیں کہ تو ارشاد اللہ تمہارے یہاں پہنچے
 اُس مسجد میں نماز پڑھ دیں گے :

اس کے بعد جب آنحضرت کی نبوک سے واپسی ہوئی اور مدینہ کے قریب موضع زئی اوان میں آپ نے مقام فرمایا تو یہ لوگ پھر خدمت میں پہنچے اور مسجد کو متبرک فرماتے کی درخواست کی :-

خَدَّیْ اَبَیْہِمۡ صَدَّیْ لَیْسَ لَہُمَا مَعْنٰی
 عَلَیْہِ الصَّلٰتِ وَاسْخَرَہُ اللّٰہُ تَعَالٰی خَدَّیْ
 پس آپ نے انکار کا مطلب فرمایا کہ اس کو چھوڑ
 ان کے جہاں جائیں، اسی ارشاد میں یہ آیتیں نازل
 ہوئیں جن میں اس مسجد خزا کی حقیقت اور اس کے
 معنیوں کی تائید و تائید بیان فرمائی گئی :-

تو آپ نے اپنے صحابہ کو حکم دیا کہ جا کر اس مسجد کو ابھی گرا دو۔ چنانچہ اس حکم کی تعمیل کی گئی

(علاء بن خوی فی العالم والمازنی فی الکتاب والعماء بن کثیر فی تفسیرہ ۲۴)

حدیث نمبر ۱۳۸

اور علامہ سیوطی نے درمشور میں ابن ابی حاتم اور ابن مردودہ کی تخریج سے حضرت ابوہریرہ بن عباس رضی اللہ عنہ کی روایت نقل کی ہے کہ مسجد قبا کے بننے کے بعد کچھ منافقین نے سازش کر کے اپنی ڈیڑھ اینٹ کی مسجد اٹھ بنا دی اور جب رسول اللہ علیہ وسلم نے ان کے سرخسہ ٹکڑے سے دریافت کیا کہ اس سے تمہارا کیا مقصد ہے تو اس نے کہا :-

یَا رَسُوْلَ اللّٰہِ مِرْمَقُہٗ اِسْ مَجْدُکِ فَمِنْہٗ سَوَیْ
 اِلَّا الصَّحْبَیْ
 یا رسول اللہ میرا مقصد اس مسجد کی تعمیر سے سوائے
 نیکی اور قرب کے اور کچھ نہیں ہے۔

دھوکہ اذنی فصدقہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم واراد ان
یعدمہ فانزل اللہ والذین
اتخذوا مسجداً حسوا اعداء
کفرًا (الآیت) اور منثور ص ۱۳۹

اور ان حقیقت وہ اس قسم میں جھوٹا تھا۔ مگر
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو یہی سمجھا اور
اس کو معذور قرار دیتے کار وہ فرمایا قرآن پائوں
کی خدمت میں یہ آیت نازل ہوئی تھی میں نے کہہ دیا
منثور کو کہے نقاب کیا گیا۔

حدیث نمبر ۱۳۹

اور رابطہ سیوطی نے در منثور ہی میں اس مسجد خرابی کے متعلق حضرت عید بن جبر کی ایک روایت
ایسا لکھ کر بخیر سے اور نقل کی ہے جس کے آخر میں ہے کہ جب ان یہ باطن منافقین نے
مسجد قبا کے مقابلہ میں اپنی مسجد بنا کر رکھی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں یہ روایت
جس پر حضور یہاں تشریف لے کر اس میں غار پڑھا دیں۔

فلما جاء الرسول قام فليانهم
او هربا منهم فانزل اللہ والذین
اتخذوا مسجداً حسوا اعداء
لا يزال بلبا فها الذي مؤسفة في
قلوبهم الى اخر (اور منثور ص ۱۳۹)

پس جب ان کا تعداد یا غافلہ یہ پیغام لے کر
آپ کی خدمت میں حاضر ہوا تو ان کے یہاں آنے
کے لئے آپ خطبے ہو گئے۔ اور کہ آپ نے ان کے
یہاں آنے کا قصد فرمایا۔ تو ان کو یہ نازل ہوئی۔
والذین اتخذوا مسجداً حسوا اعداء (الآیت)

ان تینوں روایتوں سے حاشہ ظاہر ہے کہ ابتداً رسول اللہ علیہ وسلم کو ان منافقین
کی بیاد یا حسنی اور پھر حسنی کا علم نہ تھا اور اسی بنا پر ارادہ ہوا تھا کہ ان کی اس مسجد میں بھی
نماز پڑھی جائے۔ لیکن بعد میں وحی کے ذریعے آپ کو حقیقت حال کی اطلاع
برتی تو آپ نے اپنا ارادہ منسوخ فرما دیا، اور عرض کیا جا چکا ہے کہ یہ واقعہ غزوہ بدر تک
سے واپسی پر پیش آ رہا تھا۔

حدیث نمبر ۱۴۰

غزوہ بدر تک سے واپسی پر مسجد خرابی کے متعلق جو آیات نازل ہوئیں
ان میں سے ایک آیت مسجد قبا کے بارے میں یہ بھی تھی فی یکال یحییون ان یسطعوا

ہیں میں (مسجد قیام) ایسے لوگ نماز پڑھتے ہیں جو پاکیزگی کو محبوب نہ سمجھتے ہیں
کنز العمال میں مذکور احمد اور مصنف ابن ابی شیبہ کی تخریج سے حضرت عبداللہ بن
سلام رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جب یہ آیت نازل ہوئی تو آپ نے اہل قبا
سے دریافت فرمایا۔

یا اہل قبا ان الله قد اشق علیکم
ف انظروا خیراً من حیث اخبرونی؟
اخریث کنز العمال ص ۲۹۹

اے قبا والو! اللہ تمہارے لئے بہت دہانیزگی
کے واسطے میں تمہاری تعریف کی ہے۔ میں تجھے
بتاؤں کہ تمہاری یہ غامس پاکیزگی کیا ہے۔

اور اسی مضمون کی ایک حدیث مصنف عبدالرزاق میں حضرت ابو امامہ کی روایت
سے بھی مروی ہے۔ اس کے الفاظ یہ ہیں۔ آنحضرتؐ نے اہل قبا سے فرمایا۔
ما هذا الظهور الذی قد خصمتم
به ف هذا الاية الذی انزل اللہ علیہ

یہ کیا غامس پاکیزگی ہے۔ جس کو اس آیت میں تمہاری
خصوصیت بتلوا گیا ہے؟

اور اسی مضمون کی ایک حدیث مجمع الفوائد ص ۳۶۶ میں حضرت انس رضی اللہ عنہ کی
روایت سے بحوالہ ذیل مروی ہے۔

تیر منہ احمد اور مجمع طبرانی کی تخریج سے حضرت عمرؓ کی روایت سے بھی اہل قبا
سے آنحضرتؐ کا یہ دریافت فرمایا مجمع الفوائد ص ۳۶۶ میں مروی ہے۔ (مجمع الفوائد ص ۳۶۶)

حدیث نمبر ۱۳۳

ادھر وہ جنوک سے واپسی کے بعد ذی قعدہ ۳۳ھ میں عبداللہ بن ابی بن سول
(مشہور اس المناقین) کا استقبال ہوا اس کے لڑکے عبداللہ جو غلصہ مومن تھے خدمت
اللہ میں حاضر ہوئے اور درخواست کی کہ حضورؐ سے باپ کی نماز جنازہ پڑھاویں،
جب رسول اللہ علیہ وسلم نماز پڑھانے کے ارادہ سے اٹھ کھڑے ہوئے تو حضرت حمزہؓ
نے آپ کو براہِ کر روکنا چاہا اور عرض کیا کہ حضرت یہ بدیلت تو ہمیشہ سے اسلام اور کلموں
کا دشمن رہا ہے۔ فلاں دن اس نے یہ کہا اور فلاں دن اس نے ہمارے خلاف یہ
یہ سازش کی۔ اور وہ تو منافق ہے۔ اور اللہ تمہارے منافقین کے حق میں دہلتے

حضرت کرنے سے بھی آپ کو شیخ فرمایا ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت محمد بن حنفیہ سے ہونے ارشاد فرمایا کہ بعد

انما خیر فی اللہ فقال اسے خیر دہم
اولا ثم خیر دہم ان تستغفر لہم سبعین
مرة قبل یغفر اللہ ذنوبہم فقال سائرید
علی سبعین قال فصلت علیہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وحبیلنا معہ
ثم انزل علیہ ولا تصل علی احد
منہم مات ابدا ولا تقسم علی قدر
اللہ کفر وای اللہ ورسولہ وما اعدا
وہم کفار ساقون۔

صحیح بخاری باب قولہ ووصل علی اہل بیتہ مات ابدا الخ
خسیر بود و قید و صحیح مسلم ص ۱۰۰

اس حدیث سے صاف ظاہر ہے کہ حق تعالیٰ کی مرضی منافقین کی نماز جو وہ پڑھتے تھے
حق میں نہ تھی پس اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس وقت تکس بھی جمیع ماکان و مایکون کا
علم محیط حاصل ہوتا تو آپ حضرت محمد بن راسے کے مطابق اس راس المنافقین کے جنازہ کی نماز
پڑھتے اور اللہ تعالیٰ کی منشاء جبر بعد میں آیت کے نزول کے بعد آپ کو معلوم ہوئی
وہ پہلے سے معلوم ہوتی ۔

حدیث نمبر ۱۴۵

رسول اللہ کے مشہور واقعات میں سے ہے کہ سلسلہ ہجری میں جب سورۃ براءۃ میں مشرکین
کے متعلق کچھ جدید احکام نازل ہوئے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے
باضابطہ اعلان کے لئے اپنا عائدہ خصوصاً بنکرہ بنز امیر جمہور کا منصب عطا فرمایا کہ حضرت
ذوالجحر رضی اللہ عنہ کو کہہ کر یہ بھیجا۔ لیکن بعد میں آپ کو یاد تو از خود خیال ہوا یا جیسا کہ بعض

روایات میں سے حضرت جبریل نے آپ کو نگاہ کیا کہ اس قسم کے بین الاقوامی معاہدات کے متعلق کوئی خاص اعلان یا تو آپ بذات خود فرمائیے یا آپ کا کوئی قریبی عزیز، چنانچہ آپ نے بعد میں حضرت علی کو روانہ کیا جو اس مسئلہ میں حضرت ابوبکر سے جا ملے۔ اور پھر حضرت اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی ہدایت کے مطابق ان خاص احکام کا اعلان حضرت علی ہی نے کیا۔

اس واقعہ کے متعلق تفصیلی روایات فتح الباری اور اہل تفسیر سورہ برآہ میں،

لاحظہ ہوں۔

ہمارا مدعا اس واقعہ سے بالکل ظاہر ہے۔ کیوں کہ اگر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس وقت تک بھی جمیع ممالک و ممالک کا علم محیط حاصل ہوتا تو شروع ہی میں آپ یہ کام حضرت علی کے متعلق فرماتے۔ اور عرض کیا جا چکا ہے کہ یہ واقعہ شروع ہی میں شروع ہجری میں پیش آیا۔ والتفصیل فی المغنی

حدیث نمبر ۱۴۱۶

مسند کے اواخر میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کئی ہزار اصحاب کرام کے ساتھ حج کے لئے مکہ معظمہ کا سفر فرمایا اور اپنی قربانی کے جانور مدینہ حبیبہ ہی سے ساتھ لئے کہ مضر پیکر آپ پر تکلف ہوا کہ اہل جاہلیت کے سب خیال باطل کی ترویج کے لئے کہ شہر حج میں عمرہ بہت بڑا گناہ ہے : اہل دلوں میں پہلے مستقل عمرہ ادا کیا جلتے۔ اور اس کے بعد از سر نو حج کا احرام باندھ کر حج کیا جلتے۔ لیکن چونکہ احرام حج کے ساتھ آپ قربانی کے جانور بھی ہمارے ساتھ تھے اور ایسی صورت میں حج کی ادائیگی سے پہلے احرام کو ختم نہیں کیا جاسکتا، اس لئے آپ بذات خود تو اس کو بڑے پر عمل کرنے سے مجبور تھے۔ اس واسطے آپ نے اپنے ان اصحاب کو جو اپنی قربانیاں ساتھ نہ لائے تھے حکم دیا کہ وہ پہلے عمرہ ادا کر کے حرام سے باہر آجائیں۔ اور پھر حج کے لئے یہیں سے مستقل احرام باندھ لیں۔ بعض صحابہ نے خیال کیا کہ یہ حج تو کم درجہ کا ہو گا۔ کیوں کہ اس صورت میں عمرہ کے اتمام اور حج کے احرام کے درمیان جیروں سے لطف اندوزی اور دوسرے لائفہ و مرزبات کے استعمال کا کافی موقع مل جائے گا۔ اور احرام کے استراذ کی صورت میں نفس اور فضا فی خواہشات پر جبرائیل کا دہشتہاں سے اس عرصہ کے لئے آزادی حاصل ہو جائے گی۔ نیز چونکہ آنحضرت خود الیاسین کر رہے تھے۔ اس واسطے صحابہ کو کچھ تردد تھا کہ ان کی انتہائی آرزو یہی تھی کہ وہ بالکل اسی طرح حج ادا کریں۔ جس طرح آنحضرت ادا فرمائیں۔ اور ہمراہ میں ہوا نصت و یکا نکست کا اثر فائدہ ان کو حاصل ہو۔ بہر حال ان وجوہ سے آنحضرت کی اس نئی تجویز پر عمل کرنے میں بعض لوگوں کو کچھ پس و پیش سا محسوس ہوا۔ جب حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کو ان خیالات و دساوس کی اطلاع ہوئی تو آپ نے فرمایا۔

لو استقبلت من امری ما
استقبلت ما اھدیت و لا
ان محی الیہدی لا ھدیت

اور اہم حج میں عمرہ کر کے جاہلی خیال کو بدل
کرنے کے مسئلہ، ہر بات اب مجھے نہیں معلوم
ہوئی اگر وہ پہلے سے معلوم ہوتی تو میں بھی قربانی

نہ نہ کر سکتا۔ اسی قسم کی توجہ کی ہی میں عمرہ اور حج بطور کیا جلتے کہ پہلے عمرہ کرنا حرام نہ ہو جائے اور عمرہ کر کے حرام
بہر حال میں پھر از سر نو حج کا احرام باندھ کر حج کیا جائے جس کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے من صاحب کر کے لا کر دیا تھا جو ہم
قرآن کو یاد اساتذہ نے لکھ لکھے۔ تو ان کو بھی کہتے رہے۔ و تفسیر فی کتاب الفجر۔

۵۵۴ صبح بخاری کتابت کتب حقیقیہ فی تفسیر القرآن
 الا لغرفہ وینتخب منہ ۵۵۴ ومنتخب بطریق اولیٰ
 سہ ماہ دکانہ اور اگر قربانی کے یہ جانور میرے ساتھ
 نہ ہوتے تو ضرور میں بھی عمرہ کر کے اپنے پاس
 کو ختم کر دیتا۔

اس حدیث سے عذاف تھا میرے کراس وقت تک میں آپ کو علم غیب یا علم جمیع الکائنات
 و ما یحکم حاصل نہ تھا اور نہ حدیث بعد میں آپ پر مشکف ہوئی وہ پہلے سے ہی معلوم ہوئی اور
 آپ قربانی کے جانور ساتھ نہ لاتے بلکہ مدینہ ہی سے شیعہ کا راہ وہ فرما کر چلتے۔
 غلام بدر الدین یعنی جعفری حدیث کے ان الفاظ کے سننے پر بیان کر سکتے ہوئے اور تمام
 فرماتے ہیں۔

اقیٰ نہ عرفہ فف انما
 عرفہ تضرع من جوار النعمۃ فی شہر
 الحج ۵۵۴ اھدیت ۵۵۴ لے لکنت
 متمتعاً بمخالۃ اھل الباہلیۃ
 (عبقۃ القاری ص ۵۵۴)
 یعنی اگر مشروع میں مجھے وہ بات معلوم ہو جاتی۔
 جواب: آخر میں میرے علم میں آئی، یعنی اشہر حج
 میں عمرہ کا حجازہ تو میں اپنے ساتھ بدعتی نہ لانا یعنی
 میں جس میں جاہلیت کی عملی مخالفت کے لئے شیعہ
 ہی کو اختیار کرتا۔

علامہ زرقانی اس حدیث کے اپنی الفاظ کی شرح کرتے ہوئے شرح کو اس
 میں فرماتے ہیں۔

اقیٰ فیمن ۵۵۴ ہذا المرئی الذی
 راہتہ اخلا و امرتکم وہ فی اول نری فی
 سفن القعدی (رد نا مشہد)
 یعنی یہ اسے جواب بعد میں ہوئی اور میں کا میں
 کہ حکم سے۔ یا ہوں اگر مشروع میں مجھ پر ظاہر
 ہو جاتی تو میں بھی ہری سقہ نہ لانا۔

اور علی عید النحر محدث و بنوی اشعۃ الطرعات میں اس حدیث کے اسی بحث سے کا
 مطلب بیان کر سکتے ہوئے تحریر فرماتے ہیں۔

اگر پیش از سر برداستم پر ماہ لایا تو ہم
 پر شائق خواہد آمدن نیز سنی حدیث نے کہ وہ
 کے پیوستہ حکم ۵۵۴ میں خواہد بود اشعۃ الطرعات ص ۵۵۴
 کہ اس سے پہلے مجھے معلوم ہوا کہ تم پر احرام
 سے نکلنا گزرا تو میں بھی قربانی ساتھ نہ لانا
 اور مجھے معلوم رہا کہ حکم الہی ایسا ہو جائے گا۔

شہادین حدیث کی ان تشریحات سے ہزار ہا اور زیادہ واضح ہوجاتا ہے یہ سب حضرات بھی اس پر متفق ہیں کہ اہل جاہلیت کی غلی مخالفت کے لئے بعد میں آپ پر جو تکلف ہوا (دینا یا دانا) وہ پہلے سے آپ کو معلوم نہ تھا۔ اور یہ حجب ہی مقصود ہے کہ آپ کو علم غیب اور ناکان و ملکوت کا علم محیط حاصل نہ ہو۔

حدیث نمبر ۱۴۶

یہ روایت جریمہ بخاری اور صحیح مسلم سے یہاں اور پر مہنتوں ذکر کی جس میں آپ کے ارشاد اوستقبلت انہ کے مخاطب معاذ اللہ ہیں حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی ہے۔ لیکن یہ واقعہ صحیحین ہی میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے بھی مروی ہے۔ اور اس کی مسلم دانی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ یہی بات آپ نے حضرت صدیقہ سے علیحدہ بھی کہی تھی اس روایت کے الفاظ یہ ہیں۔

عن عائشہ صدیقہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غمی اکھڑے چڑھتی یا پانچویں تہجد کو کہ مظلوم وارو ہوتے تو آپ مسیحہ پاس اس حال میں تشریف لائے کہ آپ غضب ناک تھے۔ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! حضور کو کس کی حرکت نے غصہ دیا؟ خدا اسے مجرم واصل کرے آپ کے فرمایا کیا میں معلوم نہیں۔ میں نے لوگوں کو ایک بات کا حکم دیا تھا یعنی حج کے حرام کو عمرو میں تبدیل کر دینے کا، تو وہ میں روپوش کرتے ہیں۔ اور اگر پہلے سے مجھے وہ بات معلوم ہوتی، جواب معلوم ہوتی تو میں خود بدیہی ساتھ نہ لاتا۔ (اور ایسا ہی کرتا)

عن عائشہ انھا قالت حدثتہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لایجمع منہن من ذی الحجة او خمس فقلت علی و ہر غضبان فقلت من اغضبک یا رسول اللہ ادخلہ اللہ النار فقال ادما شعرت ان امرت الناس بامر قالوا ہم یترددون و ہر انی استقبلت من امری ما استبد برب ما سفت اللہ وی۔ (و اگر مسلم منہج ۱۵۹) دونی بخاری کی کتاب شریعت میں عائشہ کا اسے قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اوستقبلت من امری ما استبد برب ما سفت اللہ وی

تم قل استغفر الله لکم و لکم الغفر؟
 یصغر الطوارق قالت نعم قال
 فانصری اذا
 و صحیح بخاری باب قول البقی صلی اللہ علیہ وسلم تربت ینک
 و حضری حلقی و صحیح مسلم باب ۱۵

آپ نے دیکھ کر فرمایا حضرت علیؓ میجر آپ نے فرمایا
 تم آپس میں دھکے دلاؤ، ہر ۹ چھڑیاں لگاتے ہو جن
 تارخ کو طواف افاضہ کر لیا تھا، انہوں نے کہا ہاں
 حضورؐ سے ارشاد فرمایا تو آپ کو چاک کر دو۔ یہ کہہ کر
 کے فرمودی اور کون سب اورا ہونچے۔

اس حدیث سے بھی صاف ظاہر ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس وقت تک
 رسی تیراوا اس سے تارخ ہو کر کو چاک کرنے کے وقت تک ہر جمعہ ہاں و مایکون کا علم عطا
 حاصل نہ تھا ورنہ آپؐ نہ تو اندی لہا یا سنا فرماتے اور نہ آپ کو یہ ودیافت فرماتے کی ضرورت
 ہوتی کہ کت افاضہ دوہا انور کیا تم نے کٹر گئے دن طواف افاضہ کر لیا تھا؟

حدیث نمبر ۱۵۰

حضرت سہیل بن سہت مردی ہے :-

قال حکمتہ نہ - وئی ۱۵ صلی اللہ
 علیہ و - نہ خللۃ اعصابہ مروت
 سورۃ فجعل حاشیہ قہا بیضیہ
 فخرج خبیہا و الا صعبا بیضیہ
 سیدہ علی - فخذ و فخل لا ترون
 انہ - ہذا ما احسنہا فقال
 انوار ہا ہا انت فانتی یا رسول اللہ
 ہبہا ال - و کان رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم لا یسأل
 متینا ایذا فیقول لا فقال نعم
 فاعطی العجیۃ و دی بمحور
 لہ قلبہ و اوامر عنہ فحبک

فرماتے ہیں میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم کے لئے سیاہ اون کا ایک چوڑا تار دیکھا تو آپ
 سے اس کی کاروی سفید لگائی اور اس کو زہب بنی
 فرما کر باہر تشریف لے گئے اور ان پر اسے مادہ کو فرما
 دیکھنا یہ چوڑا لکھا اچھا معلوم ہوتا ہے؟ ایک اعلیٰ
 لے عرض کیا حضور! میرے ابا باپ آپ پر خدا
 ہوں و تو مجھے مرمت فرما دیجئے اور آنحضرت کی
 عادت کر یہ تھی کہ جب آپؐ سے کئی چیز مانگی جاتی
 تو آپؐ مانا نہیں فرماتے تھے تو آپؐ کے اس اعلیٰ
 سے فرمایا ہاں تو اور وہ چیز اس کو عطا فرمادیا اور
 اس بیبا اور تیکہ کرنے کا حکم دیا۔ سہیل کہتے ہیں کہ
 میں نے سب حکم اس کے لئے کا ابھی اتنا ہی کیا۔

لہ فتویٰ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وفات پا گئے

اور وہ آٹا کا گڑھ دیکھ کر اپنے کی جگہ ہی میں غدار بنی

اس کی تیاری سے پہلے حضورؐ اس دنیا سے

رحلت فرما کر آغوش رحمت میں چلے گئے۔

(رد المحتار ج ۱ ص ۱۰۰)

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جس وقت آپؐ نے سہل کو دوبارہ ویسا ہی جوڑا تھا۔

کرنے کا حکم دیا تھا، اس وقت آپؐ کو معلوم نہ تھا کہ میری وفات کا وقت اس قدر قریب

آگیا ہے ورنہ آپؐ اپنے لئے اس کی تیاری کا حکم نہ دیتے۔ اور ظاہر ہے کہ یہ حکم آپؐ نے

وفات شریف سے عرصہ پہلے ہی عرصہ پہلے دیا ہو گا۔ کیوں کہ حضرت سہل کا بیان ہے کہ

میں نے سب الارشاد اس کی تیاری شروع کر دی تھی۔ لیکن اس کی تکمیل سے پہلے ہی حضرت

راہل یحییٰ ہو گئے۔ تو زیادہ سے زیادہ وفات شریف سے بس بیٹھنے دو بیٹھنے پہلے کا یہ واقعہ

ہو گا گویا سیدہ حریٰ عجم یا صغریٰ کے بیٹھنے کا۔ واللہ اعلم۔

تیز وفات شریف سے ایک بیٹھنے پہلے والی حضرت جابرؓ کی حدیث بروایت

یحییٰ سلم جس میں حضرت نے وفات مقدسہ سے صرف ایک مہینہ پہلے وقت قیامت

کے سوال کے جواب میں اپنی لاعلمی ظاہر فرمائی اور خاص مرض الوفا کی بعض علامات

میں اور دیگر کتب صحاح کے حوالے سے اس حد کے ابتداء میں ہم درج کر

چکے ہیں۔

مذہب سے یہاں تک جو مشر مدینہ منورہ میں وہ ہجری ستین کے حساب سے تھیں

ان میں عیسٰی کے پہلے سال سے لے کر آنحضرتؐ کی وفات مقدسہ کے سال سیدہ ہجری تک

کے تمام سالوں کی حدیثیں ہیں۔ جن سے ہر سال کے متعلق یہ نبوت مآبہ کہ رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم کو اس سال تک بھی علم غیب یا علم جمیع مآل و مایکون حاصل تھا۔

اور ہم عرض کر چکے ہیں کہ ان احادیث کے پیش کنندہ سے ہمارا مقصد صرف ان لوگوں

پر مستقل حجت قائم کرنا ہے جو دعویٰ کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس دنیا

میں قشر لپٹ لٹنے سے بھی پہلے شکم باور ہی میں علم غیب یا علم باکان و ملائکون حلافت فرمایا گیا تھا۔ مگر وہ بالکل لوگ و ملائک کی گرفت سے بچنے کے لئے عزمِ نازل قرآن کے ساتھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو علم باکان و ملائکون کے عطا کئے جانے کے متنبی ہیں۔ ان پر صرف پہلی اتنی مٹی بڑوں سے جھٹ قائم ہوتی ہے۔ جس کی تقریر و توضیح ہم پہلے ہی کر چکے ہیں۔ بہر حال یہاں تک ڈیڑھ سو عدد ہیں جو میں نے جمع اکثر بعد اللہ صحت کی ہیں جو حقائق سراج کی ہیں ان میں بھی کوئی ایسی نہیں ہے۔ جس میں نکلات شریعہ ہو۔

عوالیہ بعایت کے بارے میں بہر احوال یہ رہا ہے کہ صحیحین کی احادیث کو اکثر خود صحیحین ہی سے لیا ہے۔ لہذا صحیحین ہی کے باب یا صفحہ کا حوالہ دیا ہے۔ ماسوا صحیحین کے جو نسخہ اور بعد یا موطا یا سند احمد کے عوام ہیں۔ وہ اکثر مجمع الفتاویٰ یا مجمع الاسانول و مجمع الزوائد و تالیف محمد بن محمد بن سلیمان المغربی المالکی ہوتے گئے ہیں۔ اور اسی کا حوالہ بھی دیا گیا ہے اور جہاں کہیں ان اصل کتابوں کا حوالہ ہے وہاں حدیث کو اصل کتاب ہی سے لیا گیا ہے۔ جن کتابوں کی احادیث کے لئے کنز العمال یا ذخیرہ ضویر کا حوالہ دیا گیا ہے۔ وہ ان سمجھ لیا جائیگا کہ ان احادیث کو کنز العمال یا ذخیرہ ضویر ہی سے لیا گیا ہے۔

بہر حال جس حدیث کے لئے جس کتاب کے باب یا صفحہ کا حوالہ دیا گیا ہے وہ حدیث عموماً اسی کتاب سے لی گئی ہے۔ اور حوالہ کا مزید بھی صرف اسی کتاب پر لگایا گیا ہے۔ ورنہ اگر ہم فاضل بریلوی مولوی احمد رضا خان صاحب کے اس اصول پر چلے کہ ایک مخرج فقہی بھی کتب حدیث کا حوالہ دے وہ ان سب کتابوں کو علیحدہ علیحدہ شمار کر کے اپنے حوالوں کی گنتی بڑھاتے ہیں۔ اور اسی طرح ایک ایک حوالہ کو دس دس دس میں حوالے بنا لیتے ہیں پس اگر ہم بھی یہی طریقہ عمل اختیار کرتے تو یقیناً ہے کہ حوالہ بات کی تعداد سیڑیوں سے گزرتی کہ ہزاروں پر پہنچ چکی ہوتی جیسا کہ ناظرین کرام خود بھی حساب لگا سکتے ہیں۔

اب ہم اس حصہ احادیث نبویؐ کو بھی منظم کرتے ہیں۔ اگرچہ ابھی اس پر اضافہ کی کافی گنجائش ہے۔ اور قریباً ایک سو حدیثیں میری اس یادداشت میں بھی ابھی باقی ہیں۔ پھر اس کتاب کی یہی ترتیب کے وقت یہ ذکر کنز العمال اور مجمع الفتاویٰ کا مطالعہ کر کے تیار کی گئی

محتیٰ لیکن ناظرین کے آگے جانے کے خیال سے کتاب کو مزید طول نہ دینا ہی مناسب معلوم ہوتا ہے۔ اور جہر ڈیڑھ سو کی تعداد بھی بچانے کے لئے کچھ کم تعداد نہیں ہے۔

جو حدیثیں چھوڑ دی گئی ہیں ان میں ایک کافی تعداد ان روایات کی ہے۔ جن میں غزوہ اہل کے موقع پر مخبروں اور با مسوئوں کو جیسے جیسے اور پھر اطلاعات حاصل کیجئے ان کو عند دست بزمی میں پہنچانے کا ذکر ہے۔ اور ظاہر ہے کہ کسی عالم غیب اور عالم کے کل کو ان تدبیروں کی قطعاً ضرورت نہیں پڑتی۔ اس کے علاوہ اور بھی مختلف مضامین کی بہت سی حدیثیں ایسی ابھی باقی ہیں جن سے ہمارا دہانہایت و حقارت سے ثابت ہوتا ہے۔ لیکن اب بقیہ مختصراً انہی ڈیڑھ سو حدیثوں پر اکتفا کرنا مناسب معلوم ہوتا ہے۔

ادامہ حاصل کر رہے ہیں کہ قرآن و حدیث پر نظر رکھنے والوں کے لئے یہ مستند و مکمل تحریرت صلی اللہ علیہ وسلم بلکہ کسی مخلوق کو بھی علم غیب کی یا علم جمیع مآکان و مایکون حاصل نہیں کہ اس تعداد پہنچی ہے کہ اس کے لئے استدلال کیا معنی کسی تنبیہ "اور نہ کثیر کی بھی ضرورت نہیں۔ لیکن دنیا کے مباحثات میں سے یہ بھی ہے کہ مسلمانوں کو ان پر قائم نہ رکھنا اور اس کا بعض دلائل کے لئے آج اس پر بھی مستقل تفسیروں کی ضرورت ہو رہی ہے اور ان کے دین کے تحفظ کی خاطر اس قسم کے مسائل کی طرف توجہ کرنا بھی ناگزیر ہو گیا ہے۔

صدق اللہ علی اللہ علیہ وسلم تتبع سنن من کان قبلہ کہ شہر البشیر والذرا عاۃ الخ (بہارِ مسلم)

پھر آخری تنبیہ

کتاب کے اس حصہ کو ختم کرتے ہوئے بھی ہم پھر اس آخری تنبیہ کا اعادہ کر دینا چاہتے ہیں کہ بہاری اس بحث کا تمام تر مقصد صرف اہل بدعت کے خاتمہ ساز عقیدہ علم غیب کی یا علم جمیع مآکان و مایکون ہی سے ہے۔ اور خدا کا ارادہ ہے کہ اس سے ہمارا مقصد صرف اس غالیانہ

انا عبد الله ورسوله فقلوا عباد الله
(مصحفین)

اے اس کا رسول قرآن کا بندہ اور اس کا
رسول کہو۔

کتاب بلاق الشیب کا حصہ دوم یعنی اللہ تعالیٰ فہم ہوا اب اللہ اللہ حصہ
سوم شروع ہو گا جس میں اسی مسئلہ ظلم عیب کے متعلق اہل سنت کے مسلک تک تاخیر میں
حضرات صحابہ و تابعین اور اہل سنت کے دیگر واجب الاستراام طبقات، ائمہ مجتہدین ائمہ ثنیں،
مفسرین متکلمین اور علماء و عرفاء کے ارشادات پیش کئے جائیں گے۔

اقتصر عباد اللہ محمد منظور النعمانی عن صاحبہ مولانا

دفتر الفرقان

بریلی

مَطْبُوعَاتُ

کتابخانه مجیب‌الدین ملتان

الصواعق المحرقة عربی ۲۰

منیة المصلی ۲۵-۱۱

نور الایضاح ۵۰-۱۳

میزان الصرف ۲۰-۲

صرف بهائی ۸۰-۱

تیسیر الابواب ۰۰-۶

مالا بد منه فارسی ۵۰-۱۰

مرقات (منطق) ۰۰-۲

تعلیم الاسلام حصہ اول۔ — ۷۵ — ۰

” حصہ دوم — ۰۰ — ۱

” حصہ سوم — ۲۵ — ۲

” حصہ چہارم — ۲۵ — ۲

بوارق الغیب — ۰۰ — ۳۰

حفظ الامیان — ۰۰ — ۱

عملیات عزیزى — ۷۵ — ۲

فناز مستحکم کلاں — ۲۵ — ۲

یوسف زلیخا فارسی — ۰۰ — ۱۸

تحریر سنیت — ۰۰ — ۱۸

سبعہ معلقہ (فارسی) — ۰۰ — ۴

نوادرا الوصول (فارسی) {
شرح فصول اکبری — ۰۰ — ۱۸

حسامی مع شرح زمی — ۲۴ —

مناظره علم غیب — — ۵۰ — ۷

اصلاحی نصاب — — — — — تفسیر طبرسی

حمد الله نظامی — — — — —

کافیہ — — — — —

پدایہ النعم — — — — —

دیوان متنبی — — — — —

حل العولیس ترجمہ تلخیص — — — — —

سنن ابن ماجه عربی — — — — —

طحاوی شریف — — — — —

عبد الغفور مع تكملة — — — — —

دریہ سعیدی — — — — —

شرح عقائد عربی — — — زیر طبع
تفسیرت الحمدیہ عربی — — —

کتب خانہ مجیدہ

بیرود بو لہڑ کیٹ۔ ملتان